

٠٨٢
م
هاشية على شرح النقد مات لاسنوسي . كتبت في القرن
الثالث عشر الهجري تقديرا .

٠٣٩٢
م
٦١ ق ٢٠ سن ٢٧ × ١٨ سم
نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ٦١ - ١) خطها

مفروغ مرقوم .
١ - أصول الدين أ - تاريخ النسخ .



٠٨٢
م
قصيدة السكلاعي بيوص بها ولده ، تأليف السكلاعي ،
محمد بن موسى . ؟ كتبت في القرن الثالث عشر
عشر الهجري تقديرا .

٠٣٩٢
م
٦١ ق ٢٠ سن ٢٧ × ١٨ سم
نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ٦٢ - ٧٠) خطها مفروغ

مفروغ ، يلينها جزء من منظومة من الاتقان للسيوطي
في صفحة
الفراسة العامة بالرباط ق ٢ ج ٢ : ٤١
١ - الشماش والفتاوى والاخلاق الاسلاميه

أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ



مكتبة جامعة المنيا - قسم المخطوطات
 الرقم: ٥٣٩٢ - ٥١١٢٩٦
 العنوان: شرح رسالة ابن خلدون في تاريخ العرب
 المؤلف: ابن خلدون
 تاريخ النسخ: ١٨٨٠
 اسم الناشر: ---
 عدد الأوراق: ١٨٠
 ملاحظات: ---

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله
قال الشيخ الإمام العلامة العارف بالله أبو
عبد الله ميرزا محمد بن يوسف الشافعي
الله عنه ونفعنا به وبآئله وأمه
الحمد لله الشيخ رحمه الله تاليفه بالحمد تتركوا فترا
 بكتاب الله تعالى ونال في الوضع لآية التوراة وأما
 التسمية في المصنفات جمع الفروع المحملة وأما
 التوراة فقد اختلفت في آياتها فترك أولها فيل افراد اسم ربها
 الأصح عند بعضهم وفيل باصداق ما تومر وشهر بعضهم
 في غير ذلك **قال** افتراء بسنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أيضا أنه كان يناديهم بالحمد له **قال** امتثال
 لما رتب إليه وحكم عليه من أن ينادي بالحمد له حيث قال
 كل الرعي بال لا يترأيه بالحمد به **قال** في رواية
 بهواجزم **قال** في رواية بهواجزم **قال** في رواية
 به مفعول اليد والرجل **قال** بتر يستعمل في مفعول الزرع
قال جزم يستعمل في مفعول الذر والنبات **قال** العري
 تفرانافة جزم ما به مفعول حجة الله **قال** في رواية
 بالجزء الجزاء على بابه كأنه نفص **قال** تشبيهه صلى الله
 عليه وسلم للامر المهم الذي لم يترأيه بالحمد لله **قال**

هو **قال** لا شياؤا الثلاث هو على حريو التشبيه البليغ
 في البيت المنفي وعزم التمتع لأن العبد إذا اراد بالعبادة
 تشبيهه بشي وحزبوا منه أدات التشبيه ووجه التشبيه
 وتشبهه منزلة كقولنا يد اسر محزبوا منه التشبيه
 الذي هو الكلاف أو المثل ووجه التشبيه هو التشبيه
 وهو أقوى التشبيهات **قال** وضعها أن يوتى بأذا
 التشبيه ووجه التشبيه كقولنا يد كمثل اليد في التشبيه
قال في نظر هذا الأمر المسمى العالم يترأيه بالحمد له
 أما حيسى فمثل أن يترأيه مافع مرتما **قال** أما معنوي
 فمثل أن يترأيه بجمع تمامه **قال** امتثال امر صلى الله
 عليه وسلم في الشرح في البقرة بالحمد التمرام للامر كما
 لا أنه أخير في كذا التشبيه الذي لم يترأيه بالحمد **قال**
 اخباره يد الله على الأمر باليد أية بالحمد وهو معنوي التزام
قال الصريح هو الأمر باليد أية **قال** في رواية **قال** في
 في رواية يترأيه بجمع الله الرحمن الرحيم وهو يترأيه
قال في رواية بهواجزم **قال** في رواية بهواجزم **قال** في
 على كمال الحلال في يترأيه بالمسئلة أو لا يتم بالحمد له
قال في الحمد مفعول على الحكاية **قال** في المبرأ في
 الترفع مراعاة لما روي في المحكمات لا تغير العوامل
قال في من كثر من روي عنه بالحمد وهو في الرواية ينسخ

الاركار في مقابلة الاحسان **قوله** ان الحمد لله
سبيل الى ربي الكمال واغنى الله وهو اللسان **قوله** الشكر
اعظم الاله لرفوعه باللسان والقلب وسائر الاعمال واغنى
سبيل وهو الاحسان **قوله** حقيقة الاله اعظم هو الذي يوجد
مع الاله خير وبدونه فالحجور والانس ان حقيقة الحيوان
توجد مع الاله خير الذي هو الاله انما يوجد به غيره لانه
كالخير والال بر وفروما **قوله** حقيقة الاله خير هو الذي لا ينفك
عن الاله اعظم كالانسان كانه لا ينفك عن الحيوان **قوله** فافلت
ما الذي لعل على ان الشكر يقع باللسان وبالقلب وسائر الاعمال وكان
من الكتاب والسنة والاصناف **قوله** ان تقول انا من
الكتاب قوله تعالى **قوله** انما يفتخر به محبت **قوله** المحرث يكون
باللسان **قوله** من السنة قوله عليه الصلاة والسلام التضرع
باللحم شكر لها **قوله** اجتمعت الاله على ذلك **قوله** الذي لعل على وفرو
بالقلب من الكتاب قوله وما لكم منعمة بامر الله اعترفوا
بفعلوتكم بحمدهم الله **قوله** من السنة قوله صلى الله عليه وسلم
اعترفوا بما تحفه صدوركم اني قد وفوا صدوركم وهو
القلب واجتمعت الاله على ذلك **قوله** الذي لعل على الشكر يقع
بالجوارح من الكتاب **قوله** تعالى اعلموا ان الله اووه شكرا
قوله العمل يكون بالجوارح والذي عليه من السنة قوله عليه
الصلاة والسلام خير تورث فدا ما اني اتبعت من القيام

الرب في الصلاة **قوله** الشكر هذه المشقة وتدعم
لك الله ما تفتح من تدبيره وما تخرق من اقباله من عبدا شكورا
ان يقال للخير به اعلم ان الشكر يرفع بالجوارح واجتمعت
الاله على ذلك **قوله** من السنة قوله تعالى ان من اعطاه الله
الحمد المفضل اعظم كانه يشتمل الحمد على ربه والحمد لله
اعظم الاله انما من حقيقة هو انهم جاور على الله انما
المنزلة على النفاذ به الله انما هو حقيقة والى بعد
الموصوفية بالكمال **قوله** يحتمل ان يكون من اذابة خارج الى
خارج من الحمد المعروف خارج بالله ولا يخاف لغيره
لان العرب كانت تدعى ما وحدها لا تقول الحمد لغيره
وانما تقول الحمد لله بلانا من غير تعريف **قوله** انما الجملة ايضا خارج
بالله ولا يسمى به غيره كما **قوله** انما لعل على له سمي
ان من سمي به **قوله** قد اشتهر جبارا يسمى ولده باسم الجملة
بابلغة الله **قوله** فيلنزل عليه نار باحرفته **قوله** فيل
انما اظاد الحمد لان اسم الجملة الجوارح **قوله** ان كل اسم
يجب للتعلق والتعلق هو اسم الجملة لا يجب للتعلق ومعنى
التعلق هو الامتداد والتعلق على الله والى بتقار الله والى
ستعنه به عن غيره **قوله** معنى التعلق بتقار الله وتعلقه بصفه
الربوبية التي يجب التعلق بها كالتعظيم والراية للمؤمنين
وغير ذلك **قوله** العايد **قوله** الثانية انما اظاد اليه لكونه

ينحصر في ثلاثة اقسام شرعي الشيخ بالانحطاط في الانفساح
لكونه اخر ومعرفة الاخر تستلزم معرفة الاصل والثانية
ثم ان العلم بالانحطاط في نفسه وانما انحصر في نفسه وليس كل
منفسح منحصرا وانما البعض ببعض من كان منفسحا منحصرا
قال في التلخيص في انفسح من كان منفسحا وليس منحصرا كصفا
الله **وحقيقة** الانحطاط هو حصر الشيء في غيره
فيكون **ثلاثة** في انفسح من كان منفسحا في الحكم لا في الخبر اما ان
يقبل الثبوت بغيره او النفي بغيره او بما عاين بالانحطاط والواجب
في الثاني المستحيل في الثالث الجانبي ولا رابع **في مثال الحكم**
الثبوت ويتصف بالوجود كشيء العشرين الواجبة لمكان
بهذا حكم ثبوت واجب في مكان **في مثال الحكم** المنفي
ويتصف بالوجود كشيء العشرين المستحيلة علم مكانا
بهذا حكم منفي انصف بالوجود **في مثال الحكم** الثبوت
ويتصف بالانحطاط كشيء المستحيلة لمكان وهذا
في مثال الحكم المنفي بالانحطاط مستحالة **في مثال الحكم** المنفي
ويتصف بالانحطاط كشيء العشرين الواجبة علم مكانا
بهذا حكم منفي انصف بالانحطاط مستحالة **في مثال الحكم**
الثبوت ويتصف بالانحطاط كشيء العشرين الواجبة علم مكانا
حكم ثبوت انصف بالانحطاط مستحالة **في مثال الحكم** المنفي
بالانحطاط كشيء العشرين الواجبة علم مكانا
حكم ثبوت انصف بالانحطاط مستحالة **في مثال الحكم** المنفي
بالانحطاط كشيء العشرين الواجبة علم مكانا

الاجزاء

بالاجزاء وكل واحد منفسح بالانحطاط في نفسه
الضرورة هو ما يدركه العقل بالاقايل كالأجزاء نصف
الانحطاط كالتلخيص للجزء كعلم الانفساح باهله **وحقيقة**
النفسح هو ما يدركه العقل بغير التام في النفس كوجود
العدم لمكانا كشيء العشرين الواجبة **في الواجب مالا**
في تصور العقل عرته اخرج به المستحيل والجانبي لا يتصور
يتصور عدمهما ص والمستحيل مالا يتصور في العقل وجوده
اخرج به الواجب ايضا والجانبي لا يتصور وجودهما
ص والجانبي ما يصح في العقل وجوده وعينه في اخرج به
الواجب ايضا والمستحيل لا في الواجب يتصور وجوده بغير
والمستحيل يتصور عدمه بغيره والجانبي فيلها معا **في**
جواب لشرك محذور **في الشرك** وجوابه جواب عن سؤال مفرد
تقديره اراء ثار تعرف الواجب بالواجب مالا يتصور في العقل
عدمه والمستحيل مالا يتصور في العقل وجوده والجانبي ما يصح
في العقل وجوده وعينه ص **في واجب علم** كل كلف شرعا اربع
ما يجب في حق نوك جاز وعشر وما يستحيل وما يجوز
شرعي بالمخاطبة ليعيد وجود العربة واستمرارها في المستقبل
قوله علم كل كلف المكلف هو العاقل البالغ احسن بالعاقل
من الجنون والمسكران **في البالغ** من الجنون كان غير مكلفين
في حقيقة التكليف هو النزاع الشارع ما فيه كلفة بناء

وهو في ذلك حصر فيستلزم مدعى ان العلم به
 في حيز النعم وعنده سلك واجبة عقلا ولا يكون العقل
 قد اختلف العلماء في ايمانه فقال بعضهم هو من خارج لترك
 النقص والمعرفة **قوله** من لا يعرفه الا اذ كانت فيه
 اهلية للنقص الخبيث ولم ينقص **قوله** اختار هذا القول الشيخ
 الولي العارفي بالله ابراهيم **قوله** الفخري **قوله** الغزالي
قوله ابراهيم **قوله** جماعة من الصوفية **قوله** قيل كافر **قوله** في الوفاء
قوله هو التمسك كله اذا اعتقد الحق على ما هو عليه ولم
 يرجع برجوع مغلة له **قوله** فيما يجب **قوله** لا فساد
 كثر حقيقة اشار بها التبعيضية ان كماله لا يحصر لها
 لا كماله في علمه دليل ولا نقاش لا فساد بقدر الله تركه
 معشومة انما افاد عليه الدليل العقلي فواحد بشرط مع فيه
قوله هي من العشر والواجبة واضدادها كما هي في قوله
 بما يجب العاد جواد لشره محذور **قوله** الميم ابراهيم الشيخ
قوله الثانية موصولة بغير التكليف في بعض التي يجب لمواظبا
قوله يجب مع بقية العلم المكلف عشر ورابعة وعشور فان لم يجب
قوله صفة تميز من وجوده شئ بواحدة الله تعالى بالوجود
 كانت حلا لما يقرب من الصفات اذ لا يوصف بالصفات
 الا بغير وجوده والذات قدومه **قوله** حقيقة هو التي ان عقل
 الذات برونه **قوله** ارشئت فلما هو التي كما يعقل وصف وجوده في

حقيقة الوجود

الموضوع برونه **قوله** اختلق به الوجود هو غير الذات
 اذ ايد عليه ما عند هب الشيخ ان شاعري هو غير الذات ومزينا
 الرازي انه صفة ايد علم الذات وهو ان صح له لو كان هو
 غير الذات لما حصلت باسوة في قوله الجوهر موجود كان
 تفور الجوهر الجوهر **قوله** ايد او جردا الشراذ والياد بشر كان
 بالوصف باللوينة **قوله** اختصر كل واحد بوصفه الخاص في
 ياد و سواد وما وقع به ان شراذ التي هو اللوينة وما
 وقع به ان متياد التي هو السواد لا يصح ان يشترط وجوده
 لما يشر عليه من قبيل المعنى بالمرئ **قوله** انك الشئ وان يكون
 عرويا ان الماهية لا تتركب من عدد وان ماهية الشئ هي كونه
 من هذه الا من يرتفع كونهما شئ واحد وامكنة بالوجود
 والعدد لا يدهما ذلك فمعيار المقادير والذات **قوله** قيل
 الخلاف بينهما خلافا في حال ان كل واحد راع حاله لم يراعها
 طابعه لان الذي قال هو غير الذات راعى الخارج ولو راعى
 الذاهر قال ايد علم الذات ان الذي يلاحظ الذات شئ والوجود
 شئ **قوله** الذي قال ايد علم الذات راعى الله وهو راعى
 الخارج لقائل كما فلا ان لا يتفق **قوله** عند الشيخ الوجود
 صفة من جملة العشرية هو حقيقة علم مذهب الرازي **قوله** اما
 علم مذهب الذي شاعري وهو بخلاف لما كانت الذات توصف
 به في البعض فيقال ان مولا لا موصوفة صح ان حقيقة علم الجملة

حقيقة الفرس

والله الشوق والفرح والبهاء من حقيقة الفرس هو
سلب العزم الفاعل على الوجود **ق**ا شئت فقلت هو سلب
الاولية للوجود **ق**ا شئت فقلت هو سلب اقتراح للوجود
قا الفرس يعطى على معنيين يطين على ما كان له منته واركب
حاشا لمعنى فاعلم العزم كقولك شئت فقلت **ق**ا كقولك
تعل كالعزم **ق**ا الفرس يعطى على ما كان له منته واركب
المعنى على ما كان له منته **ق**ا يطين على ما كان له منته
لا ازاله وسلا المعنى هو الراجح بالموافاة **ق**ا الفرس
صحة **ق**ا الفرس يعطى على ما كان له منته **ق**ا الفرس
المولى بها **ق**ا الفرس يعطى على ما كان له منته **ق**ا الفرس
بجوانته كقولك من انا فليس ازاله **ق**ا الفرس يعطى
قا الفرس يعطى على ما كان له منته **ق**ا الفرس يعطى
لا في الما المولى من حقيقة على الكتاب والسنة **ق**ا الفرس
مخضهم ورد نظام السنة فعلم هذا اخرج التسمية
قا الفرس يعطى على ما كان له منته **ق**ا الفرس يعطى
وكنهه على ما كان له منته **ق**ا الفرس يعطى
سلب الالفقاء للوجود **ق**ا الفرس يعطى
سلب العزم الما هو مقابل لسلب الالفقاء **ق**ا الفرس
مقابل لسلب الالفقاء **ق**ا الفرس يعطى
قا الفرس يعطى على ما كان له منته **ق**ا الفرس يعطى

حقيقة البقاء

لا يستحال ان يكون الشيء **ق**ا الفرس يعطى
تعلو التعاقب بالوجود **ق**ا الفرس يعطى
هو كذا انما هو **ق**ا الفرس يعطى
لا يستحال ان يكون الشيء **ق**ا الفرس يعطى
ويقال انما هو **ق**ا الفرس يعطى
تعلو التعاقب بالوجود **ق**ا الفرس يعطى
قا الفرس يعطى على ما كان له منته **ق**ا الفرس يعطى
قا الفرس يعطى على ما كان له منته **ق**ا الفرس يعطى
معناه ان المولى ليس **ق**ا الفرس يعطى
الذي اخبرته انه قد امر **ق**ا الفرس يعطى
المولى انما هو **ق**ا الفرس يعطى
بشر الشما والذخ **ق**ا الفرس يعطى
هو الشيء الذي لا يستقل بنفسه **ق**ا الفرس يعطى
بالسلب كالماء **ق**ا الفرس يعطى
الجرم قيامه بنفسه **ق**ا الفرس يعطى
العرض هو قيامه بغير **ق**ا الفرس يعطى
بنفسه **ق**ا الفرس يعطى
المحل والمخصص **ق**ا الفرس يعطى
قا الفرس يعطى على ما كان له منته **ق**ا الفرس يعطى
الفاعل المختار **ق**ا الفرس يعطى

حقيقة الخالق

حقيقة الفاعل

بالصفات ونعني عمر المتخصص له وانه قد يما بالصفة المولى
جوهراته من حيث هي بالنسبة الى العمل والتمتع بنفسه
الى ثلاثة اقسام فمنه غنى عن العمل والتمتع وهو
ما لا يولد من اجله ومنه غنى عن العمل والتمتع
وهو صفات المولى واعراضها فمنه غنى من صرف
ويعتبر من كونه وهو الغنى و صفات المولى لا يجرى
يعتبر الى المتخصص دون العمل و صفات المولى موجودة
في العمل دون التمتع والتوفرانية من حقيقة الوجود
هي التي يسهلها الشيخ بقوله اول ما قلناه في ذاته واه صفاته
ولا به ابعاله و ارشفت قلنا هي نفس النعمان بالمتصل
والمنعطف به الذات والصفات ونفسي الشريط به الا بعلا كلفا
والتعبد المتصل هي كون ذاته مركبة من جواهر
واعراض و التعبد بالمنعطف هو كون ذاته و صفاته
لعمان كنس مبين و الشريط به الا بعلا في ثبوت التاثير
يعني امر الكتابات باثرها و ارادت العكس في الصفات
المتفردة ما في **ما علم ان عكس الفهم والبقاء على الزمان**
من عكس خاص على علم اعتبرنا ما اعمله لعمد الفهم
والبقاء والوجود في لعمد الفهم ما على سلب العدم السابق
بنفسه و البقاء ما على سلب العدم اللاحق بنفسه و وجود
الوجود ما على العدم السابق واللاحق والمستمر بحد

والله اعلم
بما فيه التوفيق

اعلم من كل واحد منهما بانجراده او دمج وعقما له من يد
عليهما بقى الفروع المستمرة **قوله** اعتبر تامعنا هما والابرا
التي ثبت لها ان يكون عصفها لعدم والبقاء على وجوب
الوجود من عصف التام علم الشخص بان الفاعل والبقاء
يتصفا بهما المولى والشرعية **قوله** وجوب الوجود خاص بالزوال
قوله معنى انطواء الشريعة بالفاعل والبقاء او عدمه قد قسم
بما **قوله** المولى وهو قد قد قسم بانه وعصف الفاعل على
الامر والبقاء من عصف المما وان كان قد قسم بانه
مخالفة وكل مخالفة قد قسم بانه **قوله** عصف الفاعل بالتعريف على
المخالفة من عصف خاص على علة المخالفة ثابتة للذات
والصفات والابحار **قوله** الفاعل بالتعريف خاص بانه ان الله
تعالى وعصف الوجود اية علم الفاعل بالتعريف من عصف التام
علم الشخص **قوله** بانه لا الوجود اية ثابتة للذات الله
وصفاته وابعاله **قوله** الفاعل بالتعريف خاص بانه الله تعالى
بهذا ستة صفات الاول انفسية وهى الوجوه
والخمسية بغيرها سلبية نش البقاء للتحقيق والبقاء
للتعريف **قوله** الاشارة قوله نفسية **قوله** حقيقة التعريف
هو الحال الواجب للذات ما دامت الذات غير معللة بعلة
قوله الحال اخرج به السلوك والمعاني **قوله** الواجب
للذات ما دامت الذات غير اخرج به الحال المعنوي

لأنه واجب ما أمكن أن يتحقق فيه المعاني **قوله** ومع الوجود
 تأكيد كانه يقو الخ وهو الوجود **قوله** والخمسة
 يعرفها سلبية اثبت الشئ التادية الخمسة لكونه لم
 يصرح بالمعصية **قوله** صرح به لقال والخمسة صفات وحقيقة
 السلوك على الجملة عبارة عن كل حقيقة تسلب علم الله
 ما لا يليق به مطابقة **وحقيقة** المخالفة فهم بهم المعنى
 من النكاح الذي وقع له **وحقيقة** المعاني على الجملة هي
 عبارة عن كل حقيقة موجودة في نفسها ثابتة
 اوجبت له حكم **قوله** السلبى اخبر والسالب اعم تفرد
 كل سلبى سالب وليس كل سالب سلبا وانما البعض بعض
 السالب سلبى كالسلوك وبعض السالب ليس سلبا كالعلم
 لا السلوك سلبية في نفسها سالبه نعم الله امره ان يليق
 به **قوله** المعاني لم تكن سلبية في نفسها وهي سلبية لاضدادها
 بحار السالب اعم لان ثبوت السلوك والسلبى الذي هو العزم
 خاضر بالسلوك **قوله** الفرويق السالب والسلبى كذا هو كالمسلك
 الذى هو السلوك يد اعل على بقى الزنادى من مطابقة وعلى
 ثبوت الكمالات بالان التزام **قوله** حقيقة الالتزام هو
 فهم الالتزام في ضمير الملزوم والسالب الذى هو النفي
 لا ته يد اعل ثبوت الكمالات اليه مطابقة وعلى تسمى
 التناقض بالان التزام صرتم يجب له تعلم منع صفات

تسمى صفات المعاني وهي القوة والارادة
 الصلوات لجميع الممكنات ثم هذا السلبى الاخبارى للترتيب
 الوجودى ومعنى ترتيب الاخبار هو الترتيب فى الوجود
 لا فى الاخبار باقيا حيث في كلمة واحدة لا يجمع من البشر
 بل ان العلم من صفات السلبى ومعنى الترتيب الوجودى ليس معناه
 انه اعلم انفسها بالسلوك اول ثم بالمعاني واخر كما يتوهم
 الجاهل انه لو كان كذلك لم يترك حروف المعاني وحروفها
 يستلزم ضرورتها من حروفها لان الحروف حادثة غير ان
 ثم لترتيب الاخبار **قوله** كبر يتبعها اذ انتم علم المعنى
 النافى لصفات المعاني والمعنوية **قوله** تسمى
 صفات المعاني لان كل حقيقة موجودة في نفسها تسمى
 في الاصطلاح معنى **قوله** ومع القدرة يد الشئ رحمه
 الله بالقدرة في اول المعنى انى كانه لما ختم السلوك بالوجود
 فيه وختم الوجود اية بالانفعال والافعال توفى ايجادها
 علم القدرة وتخصيصها على الإرادة واكد هاهنا علم العلم
قوله الجميع يتوقف على الحياة لانها شرط فيه فلهذا لم يبق
قوله لما كان كل حي يعقل السمع والبصر والكلاب وامراده
 ذكرها غير **قوله** قد السمع على البصر افتراضا بكتاب الله
 حيث **قال** والله سميع بصير المغير **قوله** قد هاهنا على
 الكلام لكونه قابلا لما لا يتكلم ان يتكلم الله ما علم

والعلم والغالب كذا بالشمع والبصر **وقد** ايضا ان العلم لا يشترط
الكلام فيه **بما** هو المشقة والمعتزلة **وقد** لعالمه مسمى التوجيه
يعلم الكمال **فؤله** والفراغ والارادة المتعلقان لجميع
الممكنات **وقد** حقيقة التعلق به يجب صحة امر ابد
بقيامها بعلمها **فؤله** بجميع الممكنات الا ان
والا لا يشترط ان لا يكون ممكن سواء علم الله بوجوده
او بعزومه وهو الصحيح **وقد** لا تتعلو بالممكن الذي علم
الله بوجوده **وقد** الذي علم الله بعزومه **وقد** الذي علم
الله بانه ابد لا تتعلو الفسوق والارادة بالممكن الذي علم
الله بعزومه **لزم** ان تتعلو بالممكن الذي علم الله بوجوده
بما الملازمة **لكن** متوازيهما **لكن** منع تعلو الفسوق والارادة
لكن **لكن** منع الرجوع العرضي **لكن** متوازيهما **لكن** منع
تعلو به **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع
لكن **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع
او واجب الرجوع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع
بكل ممكن وهو المطلوب **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع
يلزم عليه **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع
عليه **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع
باعتداله **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع
الحادث **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع **لكن** منع

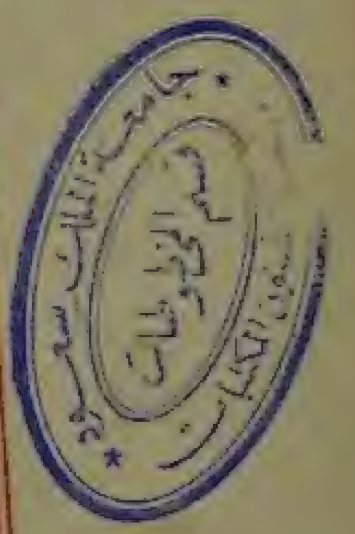
حقيقة الجاد **وحقيقة** القدرة هي صحة يتأتى بها الجاد
كل ممكن وأما علم وجود الإرادة **وحقيقة** معنى يتأتى بها نفس
وتسمى **وحقيقة** معنى بها لا يتسببها **وحقيقة** معنى الجاد كل ممكن
أي فعل كل مخلوق وأما علمه **وحقيقة** معنى علمه وقدره أي لا
يكون إلا ما لا إله **وحقيقة** الإرادة هي صحة يتأتى
بها جميع الممكنات **وحقيقة** معنى ما لا يجوز عليه **وحقيقة** معنى يتأتى
بها، يتسببها **وحقيقة** معنى بها لا يتسببها **وحقيقة** معنى
تخصيص الممكن أي تمييز كل مخلوق **وحقيقة** معنى بعض ما لا يجوز
عليه أي بصحاته أي تمييز الخ لا يفضلها وهي ستة ثقاتها
ستة أمر وجود وعين ومقدار وصحة وزمان وحصة
بدلها علم مغايلها **القدرة** والإرادة لهما تعلقات صلاهي
وتحيز والصلاحى قدیم **وحقيقة** صحة الإرادة
والإعلاء **القدرة** وصحة التخصيص **الإرادة** **وحقيقة**
التعلل والتحيز هو صور الممكنات عن القدرة وإرادة
هو العلم المتولد بجميع الواجبات والجدات والاشتجالات
مثل أن تعلم موافقاً **وحقيقة** علمه أن كذا **وحقيقة** علمه
له كل معلوم علم ما هو به **وحقيقة** إرادة أنه علم واجبه علم ما
هو عليه من كونه لا يتصور عدمه كراته العالية
وصحاته المروعة وعلم المستحيل أنه لا يتصور وجوده
له كالشرية وسائر المستحيلات وعلم الجاد أنه يصح

في حقيقه القصور

حقیرہ

وجوده وعصره قد ابرئ من الوفاة وحقيقة العلم هي معرفة
 يتكشف بها المعلوم على ماهو به انكشافا لا يحتمل التفسير
 بوجه من الوجوه ومعنى يتكشف بها ان يتضح ومعنى بها
 بتبينها ومعنى المعلوم كما يصح ان يعلم من واجب ويستحيل
 وجايز ومعنى علم ماهو به انه علم حقيقته ومعنى انكشافا
 انكشفه وراواظها ومعنى كالتحليل التفسير بوجه من الوجوه
 اي كالتحليل الجوهري لا يشهد ولا يضر ولا يوجب العلم ليس
 له ان تعلم واحد بتفسيره فديم من الحياد وهو كالتعلم بشئ
 لا يشهد ان العباد كالتعلم امر ازاد اعلم فامها بجهلها
 حقيقةها هي صفة تتضح لمقامتها ان يتضح بالادراك
 ومعنى تتضح لمقامتها ان يتوجب للشيء انكشفها ان كان
 قد يما لا تتبادر بالادراك ان لا وادراكه ان لا يتضح بها
 ان كان حاد ثا لا تتبادر بالادراك لانه الحاد قد يكون حاد
 وايدى كما انه اكار نادما او عرخر له عارخر فديده ان كان
 صحيحا يفتا فاما معنى الادراك هو الشاهد بالشئ والتفهم
 منه والتفويه والله اعلم ص والسمع والبصر المتعقبات ان
 جميع الموجودات لا تشهد ان الشاهد بالسمع والسمع يتكشف
 لهما كالموجود على ماهو به علمه سواء كان واجبا كذا
 الله وصفاته الوجودية او جازيا كذا الخواص وصفاته
 الوجودية وحقيقة العلم هي صفة يتكشف بها الوجود

حقيقة العلم



حقيقة العلم

على ماهو به انكشافا يابر سواء ضرورة ومعنى يتكشف
 اي يتضح ويتضح ومعنى بها اي بتبينها ومعنى علم ماهو به
 اي على حقيقته في نفس الامر ومعنى انكشافا اي ضهورا ومعنى
 يابر اي خالفا ومعنى في سواء اي غير ومعنى ضرورة اي بلا قائل
 ولا يشك ان كل احد يعلم ضرورة ان محل الشرح يخالف محل البصر
 لان محل السمع يقا فيه اشباع ومحل البصر يقا فيه ابصار
 وهو يابر سواء ضرورة لان محل السمع غير محل البصر وكذا ان
 العكس ومعنى السمع والبصر ليس لهما الا التعلق والتجيز
 وهو يتقسم الى قسمين تجيزي فديم كانكشافا ان الله
 وصفاته له ان لا يتجزى حاد كانكشافا ان لا
 الحدود وصفاته الوجودية فيما لا يتجزى ان قلنا
 يلزم من علمه تعالى التجيزي بالوجود ان يعرفه بها
 حاد وثا انكشافا وحديث الانكشاف يستلزم
 حديث السمع والبصر وحديث السمع والبصر يستلزم
 حديث الذات العلمية كذا انكشافا صفة للسمع والبصر
 وبما صفتار الله ان قالوا ان الله يقول كلما علم الله
 بوجوده فهو واجب الوجود لا نه من وجوده عليه الله
 يصح تعلم السمع به ان لا وبما علم قول من يقول
 ان السمع والبصر نوعان من العلم وينبذه اي قول بعض
 الصوفية في الله كنهم نوديت به ليس في قول

للمجهرات ان سمعت ويصير يتعلق بالمعنى المحض
قلت بعينه والله اعلم الذي علم الله بوجوده **قوله** اما الذي علم
الله ان لا يوجد ولا يتعلق به احكاما **قوله** ان كلامه
قديم **قوله** انه تعالى قد سمع الله قول التي تجادله في وجهها
ان تستري ان قد سمعها قبل وجودها به ليل اخبار
عن سمعها لها ولحقها وتعلقها بغيرهم بغير هذا
حر والكلام الذي ليس بمجرد ولا صوت ويتعلق بما يتعلو به
العلم من المتعلقات **قوله** ان كلام المولى جلا وعسى
ليس بمجرد واصوت وبه اعلى كلام معلوم ان لا وبرا وبيان
به الله بالواجب اعلى بقوله فله والله احد ان الله تعالى له
الا ان الله غير الله من الكمالات **قوله** اما المستحيل به اعلى
نفيه بقوله ليس كمثله شيء **قوله** انه يتخلف طائفة
ولا ولد الخ غير ذلك **قوله** اما الجاهل به اعلى بقوله وربك
خالق ما يشاء ويختار **قوله** اعلى جوارى ايضا بقوله ارجس
به هبكم الآية الغيبة **قوله** انه تعالى قد سمع الله بكلامه
محتملا **قوله** الحمد لله رب العالمين **قوله** انه تعالى قد
تفصيلا **قوله** هو الاول والاخر وهو السميع
البصير الغيبة **قوله** ان الله المستحيل قار
به كره محتملا **قوله** ليس كمثله شيء **قوله** انه تعالى قد
محتملا **قوله** لم يتخلف طائفة ولا ولد الا شريده

وتغير ذلك من المعنى لان **قوله** الجاهل ان ويتركه
محتملا **قوله** الله خالق كل شيء **قوله** انه تعالى قد
كفوله **قوله** ان الله تعالى قد سمع الله بكلامه
الجاهل **قوله** حقيقته **قوله** الكلام هو العلم القادم بالذات
المعبر عنه بالعبارة المتعلقات بالمباين الجاهل
والاصوات المنزهة عن المعنى والذات والتفريق والتأخير
والتمديد والسكوت والحر والاعراب وسائر اسواع
التغييرات المتعلو بما يتعلو به العلم من المتعلقات **قوله**
هو المعنى جزمي يشمل سائر المعاني **قوله** الفاعل
بالذات علم من فاعله اراد ان يتكلم لخلق الكلام في
جزم من الاجرام **قوله** سبب اعتقاده له الطاهر الكلام
عنصر في المعروف والاصوات وتزويده المولى عن
اتحافه بالكلام المركب من الحروف والاصوات فله الله
فالخلق في جزم **قوله** واعلى اهل السموات والارض
كلاما في الشاهد ليس بمجرد ولا صوت وهو كلاما النقص
قوله المولى شابه كلاما النقص به نعم الحروف عنه
والصوت بغيره لانه الحقيقته كانه كلاما النقص حاد
ويتفرد ويتأخر ويتقدم ويتغير الغيبة **قوله** كلام
المولى منزلة الله كله فاعلم ذلك بغيره **قوله** انه
عفو السم تؤيد بنور من الملك العلم **قوله** المعبر

حقيقته

عنه بالعبارة المختلفة رداً به علم من جرك في تزيين المولى
وقال الحروف والاصوات التي نزل بها جبريل على الرسول
هو كلام الله حقيقة فياسامنه على الشاهد واد الطباكل
لا تال انفسا يتكلم بكلام ويهيمه عنه غير ويعتبر به لغيم
ايضا **وقال** الا واللم يعارنه وبمثابة ايضاً من تلكه باسنة
تتخصر من الاشخاص فان تلكه به الط القنصر ليس هو
عداته ادلو كان ذكره له هو انه لخال على لسانه واد الط باكل
فكذلك كلام المولى هو فاعلم به انه والعبارة تدل عليه وهي
حادثه وما دلت عليه قد يسم **ف قوله** المختلفة اي بحسب
اللغات **ف قوله** تعال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومهم
الايه **ف قوله** المباني بحسب الحروف والاصوات اي المخالف
لها **ف قوله** المنزلة بحسب البصر الخ فهو تبسب بحسب الحروف
والاصوات لا تخط عر هذه الاشياء **وقال** ليس له الا
تعلو واحد تجبر فديع كالعالم **وصفات** المعاني فنقسم الى
اربعة اقسام فسم لا يتعلو بشئ وهي الحيات **ف قسم** يتعلو
بجميع الممكنات وهي القدرة والارادة **ف قسم** يتعلو بجميع
الموجودات وهو السمع والبصر **ف قسم** يتعلو بجميع المعلومات
وهو العلم والكلام **واعلم** ان علو العلم لا يزد على القدرة
والارادة بل الواجب والمستحيل ويزيد على السمع والبصر
بالمعروف سواء كان مستحيلا او جائزا **ف قوله** القدرة والارادة

السمع

والسمع والبصر عموم وخصوص من وجه فحتمه جاز بالممكن
الموجود وتقدر القدرة والارادة بالممكن المعروف
ويتقدر السمع والبصر بواجب الوجود كعادته تعالى
وصفاته **وقال** ان تقول ايضا تنقسم على ثلاثة اقسام فسم
لا يتعلو بنفسه وايضا **ف قسم** يتعلو بغيره
ولا يتعلو بنفسه وهي القدرة والارادة **ف قسم** يتعلو بنفسه
ويغيب وهو السمع والبصر والعلم والكلام **ف الحاصل** ان كل
مالا يؤثر لا يتعلو بنفسه وكما يؤثر يتعلو بنفسه
ويغيب **ف التال** خاص بالقدرة والارادة **ف قسم** تنقسم
صفات معنوية وهي ملازمة للتبع **ف قوله** وهو كونه تعالى قادر الخ
ف قسم الشيخ في المعاني يجب ولم يغيب من المعاني المعترلة
هناك كاهل السنة وموافقتهم من اعلى انطبه سبحانه بالمعنوية
والله اعلم **ف سميت** معنوية كالمعنوية الى المعاني كالفادرا
مسوبة للقدرة ومريدة للارادة الخ فلهذا كانت سبعاً مثلها
ف معنى ملازمة انها ان لا تتعد عنها **واعلم** ان صفات
المولى محصورة باربعة اقسام نفعية وسلبية ومعاني
ف معنى **ف قوله** لا يحصرها به الط ان تقول لو كان وجه من
صفات المولى لا يتعلو اما ان يكون معناها سلب كراوا بان
كان معناها **ف قوله** لا يتعلو اما ان يكون معناها سلب كراوا بان
وان لم تكن موجودة لا يتعلو اما ان يكون معناها سلب كراوا بان

فان كان معناها سلب كنوا بهي الشلوك وار لم يكن معناها سلب
كذا الا يخلو انما تكون واجبة للذات مادامت للذات اولا
فان كانت واجبة للذات مادامت الذات بهي الحال النعسي وان
كانت واجبة للذات مادامت كلتها بهي الحال المعنوي ولا
خامس **ح** ومما يستحيل **ج** حقه تعالى عشر ور صحة وبهم اضداد
العشر **الاول** **ش** الواو عاكفة **و** الميم **الاول** ولي للتعويض
وتفديره وبعض الذي يستحيل على موافا جدر وعرف **و** يجب على المكلف
معربة عشر ور صحة وعشر ور با على يستحيل وصحة تميز
و ان يميز التعبدية اشار منه الى المستحيلات على التبعة
لا نهائية لها كما تفقد في الواجبات اكل كمال واجب له
يقابله نفس مستحيل عليه **قوله** وهي اضداد العشري
الاول مرادة بالصد مناضر اللغوي وكل مناد لغوي بحيث
لا يمكن اجتماعهما للشيء سواء كانا وجوديين كالبياض
والسواد لمراد معنى الصد بغير عليهما حقيقة او احد هما
وجود او الاخر معروفا كالبحر والعمى وهما المعنى عموما
بالنقيضين او كانا ثبوتيين كالابوة والبنوة وهما
المعنى عموما بالمتضادين وهو الشوبع والهمي يوعى
الضاحفة موجودا كالحقيقة النقص عنهم عما ثبوت
امر او نقيضه كثبوت الحركة ونفيها **حقيقة** العزم
والملكه هما ثبوت امر او نقيضه عما ثبوت به كالبصر

والعمى

والعمى بالبصر وجود وهو الملكة والعمى نقي وهو المعنى
عنه بالعمى **قوله** عما ثبوت به كالبصر به ان النقي ثبوت
او نقيضه كاد به وهو كالحق **قوله** انما يقال في العاكفة
اعماله انه ليس من شأنه ان يتصف بالبصر عادة **و** حقيقة
الصد بغيرهما المعنيين الوجودي والنداء بينهما غاية الخلاف
ولا تتوقف عطفية احد هما على عطفية الآخر كالبياض
والسواد مثلا **و** معتمدا على غاية الخلاف ان لا يتوقف على واحد
قوله المعنيين جنس وجودي فانما يميز اخرج به
النفي والعدم والملكية **قوله** اللذان بينهما عطفية
الخلاف اخرج به الخلاف كالكلام والفرد كانهما لا متداوية
بينهما الصحة اجتماعهما **قوله** وتتوقف عطفية امر على
على عطفية الاخر اخرج به المتضادين كالبصر والعمى **قوله**
متوقفة على معرفة النقيض وكذا العزم ونقيضه
للمرودة **و** حقيقة المتضادين هما الامر والشوبع
الندان بينهما غاية الخلاف وتتوقف عطفية احد هما على
عطفية الاخر كالبوة والبنوة مثلا **قوله** الامر جنس
يصدق على جميع المتضادين كالبصر والعمى **قوله** الثبوتيان
اخرج به سائر المتضادين **قوله** اللذان بينهما غاية الخلاف
اخرج به الخلاف كالحركة والبياض مثلا كانهما لا يجمعان
في محل يكون متحركا **قوله** وتتوقف عطفية امر على

علم عقيلة الاخر اخرج به الضمير كالياء والشرارة كما في معرفة
 الياء لا تتوقف على معرفة الشواذ بخلاف المتظاهرين
 لا نهما متوقفين **واما العدم** ويجعلوا انواع المناقاة اثنتين
 بفقدهما قلة النقيض وقلة الضمير **ويجعلون العدم**
 والمملكة داخلين في النقيض كاتفاقهما في اول الحقيقة ولم
 يعتبروا الفيزياء العدم والمملكة وجعلوا المتظاهرين داخلين
 في الضمير كاتفاقهما في اول الحقيقة ايضا ولم يعتبروا الفيزياء في
 المتظاهرين **لهذا** يقول المعلومات من حيث هي **في**
 اربعة المثليات الضمير والخلاف والنقيض **وبناء** ان تقول
 ان المعلوم لا يخلو اما ان يكون اجتماعهما واتفاقهما
 اولاً بارامكي اجتماعهما واتفاقهما بهما الخلاط كالكلام
 والفعول **والسبب** في كون اجتماعهما واتفاقهما
 بلا يخلو اما ان يختلفا في الماهية اولاً بلا اختلاف في الماهية
 بهما الضد كالحركة والشكوى **والسبب** في كون اجتماعهما
 بهما المتلا كالياء مع الياء **وهو العدم والحزوت**
وكبر والعزم **في حقيقة** العدم عبارة عن كونه شئ
وارتبط فلك هو الشئ الذي يكون **في حقيقة** الحزوت
 هو الوجود بعرض العدم **في حقيقة** كبر والعزم الذي هو
 البقاء هو العدم بعرض الوجود **والعلم** ان الشئ
 الله عنه **رب** هو العشر المسمى على حسب ترتيبه

حقيقة العدم
 حقيقة الحزوت
 حقيقة كبر والعزم

للعشر

للعشرين الواجب فيه كما يناء في الحقيقة الاولى ثم ما يناء الثانية
 الخ بالعزم فيفيض الحقيقة الاولى وهو الوجود **والحزوت**
 فيفيض الحقيقة الثانية وهي العدم **وكبر والعزم** **ويسمى**
 البقاء فيفيض الحقيقة الثالثة وهي البقاء لا استحالة العدم
 عليه تعالى يستلزم استحالة الحزوت وكبر والعزم لا العدم
 اذا كان مستقيلاً في حقه تعالى لا يتصور كاسابقا وهو معنى
 حزوته والا حقا وهو معنى بناء كما كان وجود الوجود
 له تعالى يستلزم البقاء والبقاء يحذف الحزوت وكبر والعزم
 علم العدم من كونه خاضعاً على بناء علم الوجود واللام القزان
 هما في العدم استغرا والعرا مات الثلاث وفيها السابو واللاحو
 والمستمر والحزوت **في** العلم السابو **فقده** **وكبر والعزم** **في**
 اللاحو **فقده** **فصار** اعم منهما **في** **يختل** ان يكون من كونه اعم على
 الاخر بناء علم الوجود واللام **التي** **في** **العدم** **في** **الحقيقة**
 التي هي كاشنة **في** **بنا** **في** **الحزوت** **وكبر والعزم** **في** **يختل**
 بغيرهما مع نقي الحقيقة **في** **التي** **في** **الحزوت** **وكبر والعزم** **في** **يختل**
 الحزوت وكبر والعزم **في** **يختل** **في** **الحزوت** **وكبر والعزم** **في** **يختل**
 ان يبقى عنه الحزوت وكبر والعزم **في** **يختل** **في** **الحزوت** **وكبر والعزم** **في** **يختل**
 العدم كانه معبروم **في** **يختل** **في** **الحزوت** **وكبر والعزم** **في** **يختل**
 العدم **في** **يختل** **في** **الحزوت** **وكبر والعزم** **في** **يختل**
 والصفات **في** **يختل** **في** **الحزوت** **وكبر والعزم** **في** **يختل**

حقيقة المماثلة

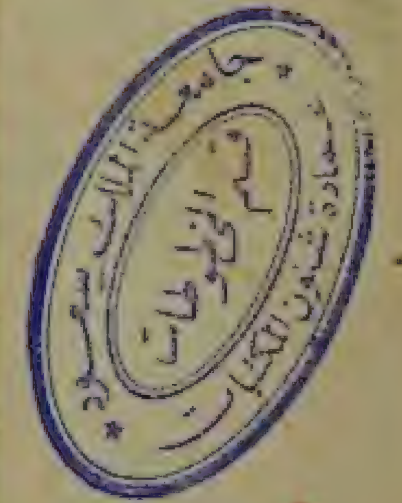
مماثلة لما ملزم كائنت عنه المخالفة لازم بيار الملازمة لأنه
 جمع بين التقييد كائنت عن المخالفة علم الله تعالى بحال بيار
 الاستثنائية لتغير حاله ففلا وعلا كما تقدم جاءه اجماع كل
 نفي المخالفة بكل ثبوت المماثلة **و** اذا اقبل ثبوت المماثلة
 بكل كونه عكضا يفوق بالجرم **و** اذا اقبل كونه عكضا يفوق
 بالجرم تعين ان الله الاله ليس بفرض وهو المكلوب **فؤله**
 او يكون جهة للجرم اوله فهو جهة او تثبت المماثلة
 له بسبب كونه جهة للجرم وان لم تكن له جهة المستنة
 وهو هو **و** تحت **واما** **وخلف** **و** يميز **و** شئ **اوله** هو
 جهات المستندات تسار وعكس كونه فهو جهة علم كونه
 جهة للجرم من عكس خاص على عام **و** يانه ان تفوق كل
 من وجهات جهات هو جهة للجرم وليس كل من كان به جهة
 للجرم له جهات وانما البعض ببعض من جهة للجرم
 وله جهات كالاتسار وبغيره **و** كل جهة للجرم ولم تكن
 له جهات كالاتسار **و** اكله الشيخ الضميم **و** قوله اوله
 هو جهات مخافة ان يتوهم ان الضميم له يعود على الجرم
 والله اعلم **و** تركيبه ان تفوق اوله كالاتسار **و** جهة
 للجرم اوله جهات ملزم لكار مماثلة لازم بيار الملازمة
 لا تعفاد التماثل بينهما كدكي مماثلته للاجرام **و** ان
 الاستثنائية ادلوكا مماثلة لما ملزم كائنت عنه المخالفة

لازم

لازم بيار الملازمة لأنه جمع بين التقييد كائنت عن المخالفة
 محال كما تقدم **و** اذا اقبل نفي المخالفة بكل ثبوت المماثلة **و** اذا
 بكل ثبوت المماثلة بكل كونه جهة للجرم اوله هو
 جهات **و** يجب ان يكون الاكالة مخالفا وهو المكلوب **فؤله**
 او يتقيد بمكار او زما او تثبت له المخالفة بسبب التقييد له
 بالزما او المكار **و** حقيقة الزما هو عبارة عن افتراض
 حادثات بخلافه **و** دوارنه معه كالبطل **و** حقيقة المكار ان
 هو استواء جرم على جرم كات الزما والمكار حادثان بلا تقييد
 بهما الا مكارا حادثا مثلها **و** الزما فديم قبلهما فكيف
 يتقيد بهما وهو الخالو لهما **و** معنى تقيده بالزما هو
 وجوده بالزما والمكار **و** المحال والمستقبل **و** معنى تقيده بالمكان
 هو حلوله بمكان مخصوص من ارض وسما او عرض او جهة
 او غير ذلك من سائر الامكنة **و** تركيبه ان تقول انه لو تقيده
 بالزما او المكار ملزم لكار مماثلة لازم بيار الملازمة كاستواء
 المثليين في جميع اوطاد النهر كائنت مماثلته للاجرام محال
 بيار الاستثنائية ادلوكا مماثلة لما ملزم كائنت عنه المخالفة
 لازم بيار الملازمة كانه جمع بين التقييد كائنت عن المخالفة
 محال كما تقدم **و** اذا اقبل نفي المخالفة بكل ثبوت المماثلة
و اذا اقبل ثبوت المماثلة بكل ثبوت التقييد بالزما والمكان
و اذا اقبل ثبوت التقييد بالزما والمكان تعين مخالفته وهو

حقيقة الزما
 والكرون

المكشوف او تنصف يداته العلوية بالحوادث اى بسبب اتصافه
 بالحوادث تثبت له المماثلة **قوله** معنى اتصافه بالحوادث هو
 ان تكون صفاته جل وعلا هامة **قوله** محال ان يتصف بصفة خلفه
 من الوار واجتماع واستراو وحركة وسكون واكل وشرب ونوم
 الخ غير ذلك **قوله** تركيبه ان تقول انه لو اتصف بصفة الحوادث
 ملزوم لكان مماثلا لها كازم بيار الملازمة **قوله** اما جاز علم الفلاني يجوز
 علم مماثله كاذم مماثلته للخلو محال بيار الا تشابهية اذ لو
 كان مماثلا لها ملزوم كانه الخ لانه كازم بيار الملازمة كانه
 جمع بين النقيضين لان كنهى المخالفة محال كما تقدم **قوله** اذا
 بكل نقي المخالفة بكل ثبوت للمماثلة **قوله** اذا بكل ثبوت المماثلة
 بكل اتصافه بالحوادث **قوله** اذا بكل اتصافه بالحوادث وجهت مخالفته
 وهو المكشوف **قوله** او تنصف بالصغر او الكبر اى بسبب
 اتصافه بالصغر او الكبر تثبت له المماثلة **قوله** حقيقته الصغر
 هو ما قلنا اجزاؤه بالنسبة الى ما بوفه **قوله** حقيقته الكبر هو
 ما كثر اجزاؤه بالنسبة الى مادونه كالصغر والكبر من
 صفة الاجرام **قوله** مراده بالصغر صغر الجرم والسر والكبر كبر
 الجرم والسر **قوله** كلاً ما مستحيل ان يعلم الله تعالى معنى
 الكبر في حقه تعالى كبري القدر والقهر والعظمة والجماله
 التي عينها العلم من صفات الكمال **قوله** تركيبه ان تقول انه لو
 اتصف المولى بالصغر او الكبر ملزوم لكان مماثلا للاجرام



لازم بيار الملازمة كاستواء المثليين **قوله** جميع صفات النفس كاذم
 مماثلته محال بيار الا تشابهية اذ لو كان مماثلا ملزوم كانه
 عنه المخالفة كازم بيار الملازمة للجمع بين النقيضين كاذم
 المخالفة محال كما تقدم **قوله** اذا بكل نقي المخالفة بكل ثبوت المماثلة
قوله اذا بكل ثبوت المماثلة بكل اتصافه بالصغر او الكبر **قوله** اذا بكل
 اتصافه بالصغر او الكبر تعينت مخالفته وهو المكشوف **قوله**
 او تنصف بالاعراض **قوله** الا بفعال والاحكام اى بسبب اتصافه
 بالاعراض فيما ذكر تثبت له المماثلة **قوله** حقيقته الغرض
 المنفع عن موانه هي عبارة عن وجود باعث بعينه تعالى على الجاد
 بغير الا بفعال او على حكم من الا حكم الشريعة من موانع
 مصلحة تعود اليها والخلقه او كانه من مصلحتها **قوله** اما جاز علم الفلاني
 واذم حكمه عليها بما كلفها به من فعل واجتناب ترك محرم
قوله تركيبه ان تقول انه لو كان له غرض في الفعل او المحرم ملزوم
 لكان مماثلا لخلقه كازم بيار الملازمة كاستواء المثليين **قوله** جميع
 صفات النفس كاذم مماثلته محال بيار الا تشابهية اذ لو كان
 مماثلا ملزوم كانه الخ لانه كازم بيار الملازمة كانه جمع
 بين النقيضين كاذم نقي المخالفة محال كما تقدم **قوله** اذا بكل نقي
 المخالفة بكل ثبوت المماثلة **قوله** اذا بكل ثبوت المماثلة بكل ثبوت
 الا غرض **قوله** اذا بكل ثبوت الا غرض تعينت مخالفته وهو
 المكشوف **قوله** وهذا على سبيل التفصيل واما على سبيل المحمل

بتفصيله لو ثبتت شئ من هذه الوجوه ملزوم لتثبت له المماثلة
 لا زوم يار الملازمة لوجوب استواء المثليين جميع صفات
 النفس كاحر مما قلته محال بيان الاستثنائية انه لو كان مماثلاً
 ملزوم كانت ثبت عنه المخالفة كازم يار الملازمة لان تجمع بين
 النفس كاحر نفس المخالفة محال لثبوتها فلا ولفلا كما تقدم
 وانه ابط ثبوت له الفرع وجبت المخالفة له تعلم وهو المكروب
 وعكف المماثلة على الحروف والها م عكف المساوي اكل مماثل
 حاد وبار وكل حاد بار مماثل **و** كذا يستحيل عليه تعلم ان يكون
 قابلاً بنفسه بار يكون صفة يفرع بمحل او يحتاج الى محض
و حقيقته نفس الفيا بالنفس بسبب احتياجه الى المحل او المحض
 او المحض **و** فركبته الجزء الاخر ان تفصله لاحتياج المحل
 ملزوم لكان صفة كازم يار الملازمة اذا احتاج الى الله وان لا الصوت
 لا كاحتياجه الى المحل محال بيان الاستثنائية انه لو احتاج الى المحل
 ملزوم كانت نفس عنه الفيا بالنفس لان زوم يار الملازمة لا فيه
 جمع بين النفس كاحر نفس الفيا بالنفس محال بيان الاستثنائية
 النفس والعقل انما العقل بغير نفس الفيا بالنفس **و** اما النفس
ف قوله تعلم والله هو الغير المحمود **و** انه ابط نفس الفيا بالنفس
 بطل احتياجه الى المحل **و** انه ابط احتياجه الى المحل **و** كونه
 صفة **و** انه ابط كونه صفة تغير غناؤه عن المحل وهو كونه

حقيقته نفس الفيا
 بالنفس

ذاتنا

على ان يكون كل واحد من هذه الوجوه الجزاء الثاني لو تفصله لاحتياج
 المحض ملزوم كانت نفس عنه الفيا بالنفس كازم يار الملازمة كماله
 الجمع بين النفس كاحر نفس الفيا بالنفس محال كما تقدم **و** انه ابط
 نفس الفيا بالنفس بطل احتياجه الى المحض **و** انه ابط احتياجه
 الى المحض **و** كونه صفة تغير غناؤه عن كل ما سواه وهو المكروب
 وكذا يستحيل عليه تعلم ان يكون اخر ابار يكون من كونه انه او يكون
 له مماثل **و** انه او صفة او يكون معه في الوجوه ثبوت يعلم من الا فقال
و حقيقته نفس الواحدانية هي التفرقة في الذات والصفات
 والاد بطل اي تفصيل عنه الوحدة اية بسبب تركيبه في ذاته
 او صفة له لو ثبت ثبوتها كخبر له في ذاته او صفة له لو ثبت
 ثبوتها كخبر من الكاين كونه في عالم الا بطل **و** معنى
 تركيبه للذات والصفات هو كونه في مركبة من جوامع
 واعراض كان تركيب الصفات كازم لتركيب الذات **و** معنى
 التخييم في الذات والصفات هو ان يكون ذات تشبه ذاته
 او تماثلها او صفة تماثلها **و** انه او تشبهها **و** معنى ثبوت
 التاقيم لشيء من الكاين هو ان يكون لها بطل او تصف في
 نفسها او في غير ما جاز كل ما خلفه وصنعه ومقتضى الفهم
 ابتداءه **و** اما **و** فركبته كماله ان تقول انه لو كان مركباً في ذاته
 او صفة ملزوم كانت نفس الواحدانية كازم يار الملازمة كماله
 الجمع بين النفس كاحر نفس الفيا بالنفس محال بيان الاستثنائية

حقيقته نفس
 الواحدانية

النفوس والعقل أمما النفس **فصل في** تفريقها عن الله تعالى **واما**
 العقل فغيرها والوحدة اية الاتقان اذ اكل نفى الوحدة اية
 في الذات والصفات بكون نفى التركيب فيهما واذ اكل نفى
 التركيب فيهما وجب وهذا ايتهم وهو المطلوب **وتقول**
 في تركيب النكح بينهما اذ لو كان له نكح في ذاته او صفاته
 ملزوم كانت ثبوت عنه الوحدة اية كازم بيار الملازمة كانه جمع
 بين النفي صير لا كونه في الوحدة اية محال كما تقدم **واذا**
 بكون نفى الوحدة اية في الذات والصفات بكون نفى التركيب
 فيهما واذ اكل نفى التركيب فيهما وجب وحده ايتهم
 وهو المطلوب **وتقول** في تركيب النكح بينهما اذ لو كان
 له نكح في ذاته او صفاته ملزوم كانت ثبوت عنه الوحدة اية
 لا زم بيار الملازمة كانه جمع بين النفي صير لا كونه في الوحدة اية
 محال كما تقدم **واذا** اكل نفى الوحدة اية في الذات والصفات
 بكون ثبوت النكح فيهما واذ اكل ثبوت النكح فيهما نفى
 نفى النكح فيهما وهو المطلوب **وتقول** في تركيب الموتر
 معه في العقل اذ لو ثبت التاثير في العقل لشيء من الكائنات معه
 ملزوم كانت وحدة الوجود اية لا زم بيار الملازمة كانه
 الجمع بين النفي صير لا كونه في الوحدة اية لا زم بيار الملازمة كانه
 الاستثارة في النفس والعقل كما تقدم **واذا** اكل نفى وحدانية
 الوجود بكون ثبوت التاثير في العقل واذ اكل لشيء من الكائنات

شور

ثبوت التاثير في النفس **فصل في** تفريقها عن الله تعالى **واما**
 المطلوب **وعكس** الوجود على المماثلة في عكس علم
 على خاص **ويانه** كالاختياج ثبت للحوادث ولصفات الله
 تعالى والمماثلة خاصة بالحوادث **وعكس** التعدد على الاختياج
 حيث لا حاجة من عكس علم على علم **ويانه** ان تقول ان الاختياج
 ثبت للحوادث ولصفات الله **واختياج**ها عبارة عن وجودها
 في العمل والتعدد خاص بالحوادث **وهنا** انتفى الكلام في المطلوب
صريح لا يمتنع عليه انظر الفجر على ممكن **فصل في**
وحقيقة العجز عن تعدد مقولة ما يميز كمال الجادة **واما**
 واللا يميز كمال الجادة لعلها يميز كمالها عليه كمالها في الجاهل والواهي
فصل في ممكن ما هو كمال صغير او كبير لا يميز
 سكا **وتركيبه** اذ لو ثبت كماله على ممكن واحد ملزوم
 للزم عجزه على سائر الممكنات لا زم بيار الملازمة لعزم العجز
 بين ممكن وممكن **لا** كماله على سائر الممكنات
 محال **ولو** على سائر الممكنات ملزوم كانت ملزوم
 القدرة على صحتها لا زم بيار الملازمة لا يستحال الجمع بين
 النفي صير لا كونه في الوحدة اية لا زم بيار الملازمة كانه
 والعقل **اما** النفس **فصل في** تفريقها عن الله تعالى **واما**
واما العقل فغيرها والوحدة اية الاتقان اذ اكل نفى الوحدة اية
 بكون عجزه على سائر الممكنات **واذا** اكل عجزه على سائر الممكنات

حقيقة العجز

كل شيء علمه من كونه وادراكه انما هو علمه من كونه
 تقيمت قدرته على جميع وهو العلم بالجميع والجميع
 العلم مع كرامته لوجوه لا تعدى ما ارادته لا يتعدى ما ارادته
 او بالفعلة او بالفاعل او بالمتعلوق
 لا يشك انه يستحيل عليه جلا وعلا بوجوده في العلم
 حالة كونه كانه لم يرد اوده اعلا عنه او تحايله او على
 سبيل الكيفية او القلة كما تقتضها البلاسية فمعرفة الله
 وانما اوجده بها فحدا منه واختيارا كما قال وربط بخلق
 ما يقاوم اختياره وحقيقته الكيفية من العلم بالجميع
 وحقيقته التعميم من غيبة امر بيقينه علم وحقيقته
 الفعلية من غيبة امر بيقينه علم افلا يراى الله هو العلم
 عموميا وخصوصيا كقوله في حقها الملائكة اجتمعوا
 ونعده اعز ما يورد الاخر ان الله هو العلم بالجميع
 في غيبة ما سبقه علم وتنفرد الفعلية بغيبة ما لم يسبقه علم
 وحقيقته الفاعل بالعلم هو الفاعل الذي يتلقى منه العلم
 دور العز ولا يتوقف بعلمه علم وجوده وشركه ولا انشائه مانع
 وحقيقته الفاعل بالجميع هو الفاعل الذي يتلقى
 منه العلم والشروط ويتوقف بعلمه علم وجوده وشركه
 وانتفاء مانع مثل الامور كغيرها من الغيبة في العلم
 الا صبيح لا تملك يتلقى من كون الغائب مع غير ما لا يصح

حقيقته الكرامة
 التعميم
 الفعلية

الفاعل بالعلم

الفاعل بالجميع

وقال الثاني في العلم بالجميع انما هو العلم بالجميع
 هو العلم بالجميع او ولما فاضل العلم بالجميع هو العلم
 الحكيم وانما هو العلم بالجميع هو العلم بالجميع
 اختيارا هو العلم الذي يتلقى منه العلم والشرط مع كل علم
 الباعثات الثلاث موجبة من العلم بالجميع من العلم بالجميع
 ولم يوجد منها عنه اقل الشئ في العلم بالجميع الا العلم
 المختار ثم هو خاص بموافاقا لوجوه في العلم بالجميع في الله
 عنه الكرامة من العلم بالجميع لاحتراز ام الكرامة في العلم بالجميع
 معلوما في الكرامة العقلية والعقلية كغيره من العلم بالجميع
 وجه يختص به كغيره من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 وكونه من العلم بالجميع من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 في كبر الكرامة من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 لانه لانه من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 انما هو العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 او الكبر من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 الشئ وما يجوز علمه كونه من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 العلم والممكن كونه من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 العلم والعقل بالجميع كونه من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 العقل على الشئ كونه من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع
 هو العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع كونه من العلم بالجميع

الفاعل بالاختيار

حقيقته الكرامة

التعميم

حقيقة الموت

حقيقه العمى

حقيقة الموت

انزلوا به اولاد من بعدهم **واصل** ان الله تعالى
محبب معناته الى عباده المؤمنين **والله** تعالى
والا صواب والكتابة **والله** تعالى **والله** تعالى
ولا يظن ان الله تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
معانيه لا يظن ان الله تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
اعلم **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
التفسير اني **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
واضداد الحركات **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
المعنوية **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
واعلموا انكم **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
الفرد **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
الحاظر **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
الا **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
لهم **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
وتجبه **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
الا انهم **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
لما **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
للمعز **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
المعز **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
تتبع **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى

حقيقة الكلام

بسم

بسم الله الرحمن الرحيم **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
والله تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
لهم **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
معنوية **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
الحاظر **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
لان **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
معنى **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
لهم **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
بسم **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
والملك **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
والملك **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
واحد **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
وانما **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
او جميع **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
كافة **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
واحد **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
من **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
وكو **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى
الضوء **والله** تعالى **والله** تعالى **والله** تعالى

حقیقت البرهان

حرم في الطاهر تفعل العباد الصالحين لا يخلوا آثارهم من الجوارح
 بقاؤه أو جوارحه بقاؤه فإن كان واجبا بقاؤه فهو الله تعالى واولا
 كان جوارحه بقاؤه فهو الجرح ولا يكون مستحيلا بقاؤه بقاؤه
 العجز ولا يخلو الطاهر تفعل الموحدة لا يخلو آثارها من الجوارح
 مستحيلا ولا فإن كان مستحيلا فهو الجرح واولم يكن مستحيلا
 لا يخلو آثاره فيم بمستحيلا ولا فإن كان بمستحيلا فهو العرض
 واولم يكن فإياها مستحيلا فلا يخلو آثارها من الجوارح بقاؤه
 كان فإياها بقاؤه وهو ذات الله العلية واولم يكن بقاؤه
 فهو صفاته الله المربعة فمن الجرح لا يخلو آثارها من الجوارح
 واولم يكن فإياها مستحيلا ولا فإن كان مستحيلا فهو العرض
 فمن العرض لا يخلو آثارها من الجوارح مستحيلا ولا فإن كان
 كان مستحيلا فإياها مستحيلا وهو المعاني السبع واولم يكن مستحيلا
 يكن مستحيلا فإياها مستحيلا كوا والاربعه والاولا والعرض
 والعروض والاولا مستحيلا من الاجتماع والاولا مستحيلا والمستحيلا
 واعلم ان الله عز وجل يحرر العالم من صفاته السبع
 اجبر الاول انما هو الله تعالى واستحقاقه من صفاته
 الثاني استحقاقه من صفاته الرابع استحقاقه من صفاته
 وخمسه والسادس استحقاقه من صفاته السابع استحقاقه من صفاته
 الثامن استحقاقه من صفاته التاسع استحقاقه من صفاته
 العاشر استحقاقه من صفاته الحادي عشر استحقاقه من صفاته
 الثاني عشر استحقاقه من صفاته الثالث عشر استحقاقه من صفاته

جامعة الملك سعود
قسم الطبقات
الدراسات

وہر

وجود الصفة في غير ما **أشار** الدليل ونفي الدليل
 وجود الدليل **في** **الشيء** **الذي** **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 الدليل **في** **الشيء** **الذي** **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 الشيخ **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 لنفسه **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 لخاصية **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 لا **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 ترجيح **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 بيان **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 النفي **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 أصول **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 العلم **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 تخرج **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 انكار **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 المقام **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 نفسه **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 البرجود **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 لا **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 ترجيح **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم
 بيان **أشار** إليه الدليل **في** العالم **و** **أشار** إليه الدليل **في** العالم

卷之四

فم
قد ايل ودرک
القلم

ذَلِكَ حَرْوُ
الْأَعْرَاضِ

وَجَوْنُ
وَدَمِهِ

للزوم منه الدور والتسلسل وهو الطريق الذي نرى في العالم
 الاكالي فيكون الوجهي العوالم مع وجودها في التركيب والاد
 على ان يكون في كل دور اذ لو لم يكن في كل دور وجوده لكان
 لا زوم بين الملائمة بينهما الا في كل دور وجوده في الفهم
 والحسوس في ارضه فلهذا لا يمكن ان يكون في الفهم والحسوس
 حروثه محال بيان الا في مقتضى اية اذ لو كان حروثه فاما لزوم
 فيقتضي لا زوم بين الملائمة كما في الافتقار وحسب ضرورته في كل
 افتقار محال بيان الا في مقتضى اية اذ لو افتقر دور افتقار باعله
 لا زوم بين الملائمة فلا ينفك التماثل بينهما في افتقار باعله
 محال بيان الا في مقتضى اية اذ لو افتقر باعله فلو لم يكن في الفهم
 والتسلسل لزم بين الملائمة كما في الافتقار في الفهم والحسوس
 محسوس اما في مقتضى اية اذ لو لم يكن في الفهم والحسوس
 الدور وهو كون الشيء باعلامه في الافتقار في الفهم والحسوس
 لزم التسلسل وهو في النهاية وعزم النهاية كما في مقتضى الدور
 والتسلسل محال بيان الا في مقتضى اية اذ لو لم يكن في الفهم
 بينهما وهو كون الشيء باعلامه في مقتضى اية اذ لو لم يكن في الفهم
 موخر اعليهما اما التسلسل وهو في النهاية لكونه موجود
 وعزم النهاية لتسلسله في الدور والتسلسل محال بيان
 لا في مقتضى اية اذ لو لم يكن في الفهم والحسوس في مقتضى اية
 العوالم مع وجودها في التركيب والاد

واما ان يكون في الاكالي في مقتضى اية الدور والتسلسل في مقتضى اية
 ثبوت الدور والتسلسل في مقتضى اية افتقار الاكالي في مقتضى اية
 افتقار التمام في مقتضى اية افتقار الاكالي في مقتضى اية افتقار الاكالي
 العالم في مقتضى اية افتقار الاكالي في مقتضى اية افتقار الاكالي
 فلهذا لا يمكن ان يكون في الفهم والحسوس حروثه محال بيان
 الا في مقتضى اية اذ لو كان حروثه فاما لزوم فيقتضي لا زوم
 بين الملائمة كما في الافتقار وحسب ضرورته في كل افتقار
 محال بيان الا في مقتضى اية اذ لو افتقر دور افتقار باعله
 لا زوم بين الملائمة فلا ينفك التماثل بينهما في افتقار باعله
 محال بيان الا في مقتضى اية اذ لو افتقر باعله فلو لم يكن في الفهم
 والتسلسل لزم بين الملائمة كما في الافتقار في الفهم والحسوس
 محسوس اما في مقتضى اية اذ لو لم يكن في الفهم والحسوس
 الدور وهو كون الشيء باعلامه في الافتقار في الفهم والحسوس
 لزم التسلسل وهو في النهاية وعزم النهاية كما في مقتضى الدور
 والتسلسل محال بيان الا في مقتضى اية اذ لو لم يكن في الفهم
 بينهما وهو كون الشيء باعلامه في مقتضى اية اذ لو لم يكن في الفهم
 موخر اعليهما اما التسلسل وهو في النهاية لكونه موجود
 وعزم النهاية لتسلسله في الدور والتسلسل محال بيان
 لا في مقتضى اية اذ لو لم يكن في الفهم والحسوس في مقتضى اية
 العوالم مع وجودها في التركيب والاد

في
 وجوب
 البقاء له تعالى

انقصم

وَجُودٌ
مُخَالَفَةٌ لِعَلَى

وَجِبَ الْوَحْدَانِيَّةُ
لَهُ تَقَالِي

والضمير

[illegible]

نہیں

فم
وجود انطا
بالسمع واليد

الثلاث

[illegible]

انفاز

انما قال على الجواب كما متنازع فيه في حق الله واجب او مستحيل وهو
 اشبه بوجوبه في حق الله كونه تعالى العباد والبراهين بحقوق الله
 تعالى وهو مستحيل فمتى علموا احد الوجوه كثر او قل بعد ذلك
 الذي قلناه من انه دليل على كونه مستحيلا من حيث هو انما هو للمعاد
 ولو انهم لم يعلموا دليله بايقينها به دليل واحد كالتحاذي كما هو ايضا في حق
 واحد للجواب **فصل** في ما ذكرناه من امر قاطل في هذا الطور والله
 الموفق للصواب **والعلم** ان الاستدلال قد اربعة استدلال
 بمبادئ على تقديم كاستدلالنا بحروث العالم على وجود الله
 وحقه الله واستدلالنا بحادث على حادث كاستدلالنا بحروث
 الا عراض على حدوث الا اجرام واستدلالنا بقديم على قديم
 لوصفه تعالى لادائه وثنايه عليها بكماله **كقوله**
 ليس كمثله شيء **كقوله** الحمد لله رب العالمين
 وغيره الطور استدلالنا بقديم على حادث وهو من قبيل
 الجاهل **قوله** في هذا الطور ثلاث اشتملت منهم من يقول على ان
 شيئا الا ورايت الله بعينه وهذا ايضا كقولهم فيه البهائم
 والتمسك لكونه لا يتم يستدلون بالضعف على الصانع
 ومنهم من يقول ما رايت شيئا الا ورايت الله سمعه وهذا
 مقام اهل المرافقة والجمع لانهم يشاهدون قهره في افعاله
 فاما به كل حقيقة ومنهم من يقول ما رايت شيئا الا ورايت
 الله فليعلم ان اهل البناد والتمسك لا يتم غرضنا في هذا

ما يحب في حق
الرفيع عليه السلام

فصل
حقيقة الرسل

حقيقه النفس

[illegible]

حقيقة الصدى

وَقِيْلَ لِيَا اِيْمَانُ

فمقدمة التليغ

24

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

عليهم الصلاة والسلام الحمد لله الذي جعلنا من آل أبي طالب
هذه الأمة الغيرة والبايعات الأئمة صلواتهم على من طاعتهم
لهم وحقق في القلوب طينته التي لا تموت بغيره أمر أوليائه
ولا سلطان لهم ولا ملأه والطبع ما ينطق للرسول وأمره
بها معية لهم وقوله لا معصية له في الدين **قوله** وهو
بهم صلواتهم الصلاة والسلام ما هموم الأعراس البشرية
التي **تذكر** التي هي مثلها فيود **الأقوال** وهو الأعراس
رد به على النصارى الذين ابرأوا به تنزيهه الرسل حتى وصلوا
بعضي عليه السلام بحجة الألوهية **قوله** عليهم
السلام بقوله ما المصيح ابراهيم الماسر قد دخلت من قبل الرسل
ولمعه صريفة كائنا ما كان الكفار **الفصل الشافعي** وهو
قوله البصير في رد به على الجاهلية الناصرية ان تكون الرسالة
بالعقل والحق البشري هو رثا ما لا هو الرسول لا يكون
بهم في الأعراس **قوله** عليهم السلام بقوله ما كان
بهم الأعراس كلون الكفار وما كانوا في الدين العبد
الفصل الثاني وهو قوله التي لا تموت بغيره أمر أوليائه
العليه وهدى على الدين في كونه خوالصهم وصيرون
ما فيهم كماله السور خير والمؤمنين واليهود آخر من هم
بكمال الحكمة **قوله** ليغفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر
وقوله تعلمون موسى يقضي عليه الآية العشر خالك

كتحليل الفعام له قوله عز وجل مع عيسى الممارضة اخرج به
 السحر والشعوذة كأنهما معارضان ويصار فويله يريها الرسول
 اخرج به الزكاة لا يتبع على الكرامة اختلاصه قوله وتواصى
 معك كماله اقل اية صفة تكوّن في الحيوان واقرأه في ما
 يسأله فذكر على الحيران من سألته واما اذا خالاه فقال الميت
 برسول بلا تكون معجزة في بلاد تكوّن الميت للرسول فانه معجزة
 سواء وافوه عزاله بقوله انما رسول الله لم يوافو وكفولت
 برسول ان المعجزة في تكفنه وقوله لست برسول ايعني كاحتمال
 ان يكون كافرا لانه اذا اعتقاده في حياة وفيه تكفنه الميت في دار
 الجحيم كما يكره الباكر وهو تكفنه بقبر الرسالة والميت في دار
 المعجزة تدل على الصدوق كالة وصيغة كما خرج عليه
 الشيخ رحمه الله عند ايقاظه من كل التوفيق قد دل على الصدوق
 كالة عقلية بقوله تركيبه انه لو لم يصرفوا التوفيق
 ملزم لكل الكراديل العقلية كانه يار الممارضة كاستحالة
 توفيق الدليل الذي هو الخارج بدور معجزة له الذي هو الصدوق
 لا يكره كل الكراديل العقلية محال يبنى التفتت عليه لما
 يلزم عليه من بطلان الفروع العقلية واذا بطل الكراديل بكل
 نفس الصدوق واذا بطل نفس الصدوق تغير الصدوق وتغير
 المكلوبه واثابها وجوب الامانة لمن عليها الصلاة
 والتسليم فليانتم لوفاء ثوابه في محرم او كروه

ف
وَجُودِ الْإِمَامَةِ
مَعَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لا فقلب المحرم أو المكروه كإباحة جيفة عليه من
الصلاة والفسخ لأن الله تعالى قد أمر بالاعتناء بهم
في أفوالهم وأفعولهم ولا يأمر بتعلم محرم ولا مكروه
وهذا بعينه فكأن برهانه وجوب الاعتناء
بما لا يثبت الزجر عليهم الخطأ والاشغال بالاعتناء
بما لا يثبت فيه مخالفة لأعمالهم وأفعولهم محسوبة
وذا أثر في الزواج والعزوبة والمباح في إقامته الكاملة
والزواج والتفريق في بعضهما فعمل المحرم والمكروه وقول
العلماء في قول أدلوا بما لا يعلم محرم أو مكروه ملزوم أنقلب
المحرم أو المكروه كإباحة جيفة في حقه كرم يماري الملازمة كإباحة
تقريباً أمر بالاعتناء بهم في جميع أفعولهم وأعمالهم ولا يأمر تعالى
بمحرم أو مكروه **والثاني** أن لا يظن إباحة المحرم في الزواج
والعزوبة كإباحة انقلاب المحرم أو المكروه كإباحة جيفة
الاستنباطية كإباحة جمع بين النقيضين وهو الإباحة وعملها طرد
لنفيه عن المحرم أو المكروه وإباحة الجوف بين النقيضين بكل
انقلاب المحرم أو المكروه كإباحة جيفة وإن كان انقلابه كإباحة جيفة
فيما لا يثبت الزجر إباحة في أفعالهم بغير نهي إلا ما لا يثبت
إلا ما لا يثبت الطهارة وهو المخلوب اللزوم انقلاب المحرم
ونفيه بغير الانقلاب فتقول الرسل يستحيل انقلاب المحرم
أو المكروه كإباحة جيفة في حقه وكما استحالة انقلاب المحرم

او القبر وكما عهده حقه بهو امير كبرى ينتج لنا ان الرسل
 امناء صحت الصفرة كانه جمع بين النفي خير وصحت الكبر
 ادلا معني كاستحالة انقلاب المحرم او المكروه كعادة في
 حقيهم الا كونهم امناء وان شئت قلت ادل لو كانوا يفعلون
 محرم او مكروه لم يورد خلقا على منتهى ما فيهم من ذلك
 مستثابيه من غير قسور فيكون ذلك من جملة ما استدلوا به
 خيانتهم لان انقلاب المحرم او المكروه كعادة فيهم **وقد علم**
 ومن ان عيبتهم من جوارها وجوب تلك معاملة ان يردوا الى امانه
 يكلمهم عن طريق التليغ في كل الكتمان من جملة المحرم وان
 قلنا ان كنهه من ذلك ان اثار الله الصانع فيهم من جهة
 فتعول انه لو كثر الرسل ملزوم لكانا ما مري ان تفقدوا بطر
 في كثر افعالهم النافعة في كل ما فيهم من جهة
 الطائفة كما ان الله تعالى قد امر بالانذار في كل كونه من
 بل لا يتصور في كتمان العلم علم من اثار الله في كل بيان
 الا مستثابيه كيف وباعله ملحق كما **قال تعالى** ان الذين
 يكفون ما افتر لنا من البينات والهدى لا يمسوا انما كلوا قنادا وهم
 في الكتمان بكل كتمانهم وانما كل كتمانهم من جهة التليغ عن
 واذ اكل نفي التليغ عنهم في كل تليغ فيهم وهو الكلوب
 وامناء ليل جواز الاعراض البشرية عليهم طوات الله
 وسلامه عليهم بمشاهدة وفروعها بهم اقسا

في
 جواز الاعراض
 البشرية عليهم

لتكتمهم اجرهم او لتشرع اولئك سبل غير الدنيا والشيعة
 في شدة قدرها عند الله تعالى وعبرهم رضالا
 بها دار جزا لا وليا به باعها اراخو اليهم
 في دعا عليهم الصلوة والسلام **والسلام**
ن لا مشقة في فروع الاعراض البشرية بالرسل شاهد بها
 بالحياتية لغيرها من جهة التليغ في كل كتمان من جهة
 سلف واما التليغ في كل كتمان من جهة التليغ في كل كتمان
 ليل الدليل على استحالة انصافهم في المحرم او المكروه وكون
 كنهه او تفرد في كل كتمان من جهة التليغ في كل كتمان
 لما وقع في الرسل لان بيان الملازمة لوجوب عصمتهم
 من جهة المحرم او المكروه لا كنه في وفوعها بهم في كل بيان
 الا مستثابيه من جهة مشاهدتها اهل ما فيهم واذ اكل نفي وفوعها
 بهم في كل كتمان من جهة مشاهدتها اهل ما فيهم واذ اكل نفي وفوعها
 بالكلية الا ان نفي الوفوع ونفي حقه ثبوت الوفوع في كل
 الاعراض واثباته بالرسل صفى وكما ما وقع بالرسل في
 جوار كبرى ينتج لنا ان الاعراض البشرية جارية في كل
 الرسل من جهة مشاهدتها اهل ما فيهم واذ اكل نفي وفوعها
 المكسرة لوجوب عصمتهم من جهة المحرم او المكروه وكون
 دخلت على من غير يتكلم بها الا مستثابيه مثبتة في قول الله
 حرو وجوب لوجوب وجوب جواز الاعراض البشرية في حرو

التي كمالها في الله تعالى لكونه شاعرا في قلبه وكرها
 بانوار البغية وتتمتع به لاضواء الايمان حتى يضيء
 على الكاهن وقتئذ شال عليه ولا شخار هذه الكلمة
 مما يجب على كل مكلف ان يعتني به من الله تعالى في الجنة
 المتعددة من الصالحات في طوافه في **فصل في شرح الحاشية**
 على انها لا تدرج في معانيها والاشياء تتفرع بها جميعا
 في الانبياء من الخلود في النار ولهذا ينبغي ان يكون كلامها
 فيها على سبيل الاختصار في سبعة فصول **الاول** في ضيقها
الثاني في اعرابها **الثالث** في بيان معانيها **الرابع**
 في بيان حكمها **الخامس** في بيان فضائلها **السادس** في كيفية
 ذكرها على الوجه الكمال الذي يدور به ذكرها جميع
 لذة محاسنها او مصحفا على حسب ما يفتح الله عند
 ذكرها من التخليقة التي هي النقي والتخليقة التي هي الملائكة
السابع في بيان الجواب التي تحتها اكرها على وجهها
 ارشاد الله **والسابع** في بيان العصور **الرابعة** وهو الرابع وما
 بعد ما يناسب من العفيدة ارشاد الله وهو **فصل** في
 العاف ان يكثر من ذكرها في **اما الضيق** فيقول القائل
 فينبغي للذكر ان يكون له الاكل لا وان يفتح الهمزة
 من الالف كغيرها من بعض غير الهمزة فياء وهي في اللام
 بعد ما **واما كلمة الجملة** والتعظيم التي بعولها في الخلق

اما

انما ينفذ على الله تعالى لكونه شاعرا في قلبه وكرها
 الشكر والاعتراف بما في ربه من الخير والبر والجلالة
 وهو الذي لا يدرج في معانيها والاشياء تتفرع بها جميعا
 في الانبياء من الخلود في النار ولهذا ينبغي ان يكون كلامها
 فيها على سبيل الاختصار في سبعة فصول **الاول** في ضيقها
الثاني في اعرابها **الثالث** في بيان معانيها **الرابع**
 في بيان حكمها **الخامس** في بيان فضائلها **السادس** في كيفية
 ذكرها على الوجه الكمال الذي يدور به ذكرها جميع
 لذة محاسنها او مصحفا على حسب ما يفتح الله عند
 ذكرها من التخليقة التي هي النقي والتخليقة التي هي الملائكة
السابع في بيان الجواب التي تحتها اكرها على وجهها
 ارشاد الله **والسابع** في بيان العصور **الرابعة** وهو الرابع وما
 بعد ما يناسب من العفيدة ارشاد الله وهو **فصل** في
 العاف ان يكثر من ذكرها في **اما الضيق** فيقول القائل
 فينبغي للذكر ان يكون له الاكل لا وان يفتح الهمزة
 من الالف كغيرها من بعض غير الهمزة فياء وهي في اللام
 بعد ما **واما كلمة الجملة** والتعظيم التي بعولها في الخلق

حقيقته اذ كان
 5

وَجَعَلَ مِنْ أَتْقَانِهِ
أَجْرًا تَرَاهُ

وكنز الاحب عليه
تعلم بفعل مشي
من المعكناى
واقترحه

استغناء الكاهن عن كل ما سواه ملزوم طاهر وهو وجود الفعل
 عليه تعالى والشرط لا يزعم طاهر وبيان الملازمة بين الصواب فيس
فصل الثاني في ادلوه وجب عليه تعالى في صوابه فلا يكون له
 مثلا ملزوم لاجازة وعزم معقول الا ان الله تعالى لا يملك ان يكون
 الملازمة ان لا يجب به حقه تعالى ما هو كماله لا كماله في ال
 به الله تعالى لا يتكامل به محال بل هو كماله في ذاته لا في غيره
 به الله تعالى لا يتكامل به ملزوم لا يتبعه عند الغناء كالملازمة
 لا تجمع بين النقيضين كما ان بقى الغناء عند هذا لا يتكامل به
فصل الثالث كيف وهو جازع ولا الغنى عن كل ما سواه اذا اكمل
 بقى الغنى عنه بكل افتقار الى الله تعالى لا يتكامل به ملزوم
 افتقاره بكل وجود الفعل عليه والشرط اذا اكمل وجوب الفعل
 عليه والشرط تغير جواز الفعل والشرط به حقه كواجبه واما استغناء
 الفعل عليه في وجوده من الافتقار انه لو استحال عليه الفعل
 يقتضي انه لغرم تعالى الفسورة والارادة بالمستحيل وسكن
 الشيخ عنه فلك لعله والله اعلم ان الله لا يوجد من بقى في
 العالم لا نه لو كان قد يما تعلقت الفسورة والارادة به لما يلزم
 عليه من تحصيل المحال فلا يقتضيه الله بغير جاز له اخر منه
ص واما افتقار كل ما سواه الى الله جل وعلا فهو بوجبه
 تعالى الجبالة وعموم الفسورة والارادة ادلوه ان الله تعالى
 شيء منها لما انكر ان يوجد شيء من الخواص فلا يقتضيه



نف
 افتقار كل ما
 سواه الى الله

شئ

شئ وكيف وهو الذي يقتضيه الله كماله
 شئ لما برغ منه كماله يخرج تحت الجزاء والارادة وهو الذي يستغنى
 شئ يتكامل علمه على ما يخرج تحت الجزاء والارادة وهو الذي يستغنى
 واما الافتقار الى الله تعالى فهو كماله لا كماله في غيره
 كماله سواه الى الله ملزوم طاهر وهو وجود الفعل
 وعزم معقول والارادة والعلم ولو اجمعا لا يلزم طاهر وبيان الملازمة
 لا يتكامل به محال بل هو كماله في ذاته لا في غيره
 لا يتكامل به ملزوم لا يتبعه عند الغناء كالملازمة
 لا تجمع بين النقيضين كما ان بقى الغناء عند هذا لا يتكامل به
فصل الرابع كيف وهو جازع ولا الغنى عن كل ما سواه اذا اكمل
 بقى الغنى عنه بكل افتقار الى الله تعالى لا يتكامل به ملزوم
 افتقاره بكل وجود الفعل عليه والشرط اذا اكمل وجوب الفعل
 عليه والشرط تغير جواز الفعل والشرط به حقه كواجبه واما استغناء
 الفعل عليه في وجوده من الافتقار انه لو استحال عليه الفعل
 يقتضي انه لغرم تعالى الفسورة والارادة بالمستحيل وسكن
 الشيخ عنه فلك لعله والله اعلم ان الله لا يوجد من بقى في
 العالم لا نه لو كان قد يما تعلقت الفسورة والارادة به لما يلزم
 عليه من تحصيل المحال فلا يقتضيه الله بغير جاز له اخر منه
ص واما افتقار كل ما سواه الى الله جل وعلا فهو بوجبه
 تعالى الجبالة وعموم الفسورة والارادة ادلوه ان الله تعالى
 شيء منها لما انكر ان يوجد شيء من الخواص فلا يقتضيه

في
 ويوجب له تعالى
 الواحدانية

به الوهية لما اشق اليه شئ للزوم عجزه حينئذ
 كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ما ليس **والله**
شرا على واجب افتقار كل ما سواه اليه والضمير في قوله عجزه
 على الافتقار وتركيبه ان تفوقه على كل ما سواه اليه ملزوم
 طامو وجوب الوجدانية له **لانه** لازم طامو وبيان الملازمة ان لو
 كان معه ثاب الى الوهية ملزوم لما افتقار اليه شئ كان يار الملازمة
 للزوم عجزه حينئذ لا كرتقي الا بفتقار اليه تعالى **بحال** الاستثابة
فصل في الشرح كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ما سواه **والله** اكل
 بغير الافتقار اليه بكل تفقد **لانه** لا ثاب معه **والله** اكل تفقد
 الاكل طامو معه تعينت الوجدانية وهو الكلوت **فصل في** المناسب
 لمصر افتقار كل ما سواه اليه وجوب الوجدانية **لانه** لا يفتقر
وامر الفتيح اللان لكى تقع النتيجة **لانه** لو لا الافتقار
 اليها شئ لا كرتقي الا بفتقار اليها **بحال** تغير الافتقار اليها
والله لا يصح لما يلزم عليه من التامع والعجز **شئ** ايضا بيان
 الملازمة **لانه** لو افرد ما لتوهم ان العجز خاص بالله العالم والاله
 المفرد معه با كاله لم يعجزه الله بكل كارهما جاز على المثال يجوز على
 مماثلة بغير احسرى الله عنه **بكل** ما ياسبه **شئ** ويؤيده
 منه ايضا حدوث العالم باسره اذ لو كان شئ
 منه فديمال كانه الله الشئ مستغنيا عنه تعالى
 كيف وهو الذي يفتقر اليه **كل ما ليس** **والله**

تف
 ويخرج من افتقار
 كل ما سواه الى
 العالم بغير

الهم

الضمير منه عايد على افتقار كل ما سواه اليه وتركيبه ان
 تفوقه على افتقار كل ما سواه اليه ملزوم **شئ** وحدث العالم
 باسره ملزوم صاه وبيان الملازمة ان لو كان شئ مستغنيا
 فديمال كانه الله الشئ مستغنيا عنه تعالى **لا** لزوم يار الملازمة
 لوجوب وجوده لا كرتقي الله الشئ **بحال** يار الاستثابة
 ان لو افرد شئ الله الشئ ملزوم **شئ** مستغنيا عنها كان بيان
 الملازمة **لانه** لا يفتقر على المثال **شئ** مستغنيا عنها
بحال يار الاستثابة **لانه** لو افرد شئ مستغنيا عنها ملزوم **شئ**
 مصرم الافتقار اليه كان يار الملازمة **لانه** جمع يار الضمير
 لا كرتقي مصرم الافتقار **بحال** يار الاستثابة **بكل**
 وهو الذي يفتقر اليه كل ما سواه **والله** اكل طامو **شئ** مستغنيا
 عنه شئ **شئ** مستغنيا **لانه** اكل طامو **شئ** مستغنيا عنه **والله** اكل طامو
 تفقد شئ جميعها وهو الكلوت **فصل في** المناسب لمصر
 افتقار كل ما سواه الى حدوث العالم باسره **كاف** شئ منه **شئ**
 ويخرج منه ايضا **لانه** لا يفتقر لشيء من الكائنات **بكل** شئ
والله لا لزوم ان يفتقر شئ الله **شئ** مستغنيا عنها **شئ**
 كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ما ليس **والله** **شئ** مستغنيا
 وعلى كاره **شئ** مستغنيا **شئ** مستغنيا **شئ** مستغنيا
 يؤثر بكمية **شئ** مستغنيا **شئ** مستغنيا **شئ** مستغنيا
 جعلها الله تعالى فيه كما يزعمة **شئ** مستغنيا

تف
 ويخرج من افتقار
 كل ما سواه اليه
 ان لا يفتقر لشيء
 من الكائنات

من الجملة فذلك محال أيضا لأنه يصير حينئذ مراكبا
جزو عن مقتضيه الإجماع بعض الاعتقالات والاسك
وذلك بالكلية لما عرفت فليس وجه استدلاله بجزو عن
تكميل ما سواه وقد دار لك تضرع فزك الله له الله للناس
الثلاثة التي يجب على الملك مع غيرها من مراكبا وهي ما يجب بحقيقة مع ما يستلزم وبالجزو
فشر الضمير من يعرفه على افتقار كل ما سواه إليه وقركيه
ارتقوا افتقار كل ما سواه إليه ملزوم حكاية وهو التاثير
بالكسب لا زعم حكاية بالضرورة أنه لو ثبت التاثير بالكسب
ملزوم استغنى الذاثر عما لا فاجل وعن لزوم ما لا فاجل
لا فاجل يفسد التاثير فيه ووجه لا كرهنا ما لا فاجل عما لا
فاجل وعن محال بل الاستغناء به أو لو استغنى الذاثر عما لا
فاجل وعن ملزوم لكل عموم الافتقار لا زعم ما لا فاجل
لأنه جمع بين التاثير كالكسب بطلان عموم الافتقار إليه محال
بإزالة استغناءه كيف وهو الذي يقتضيه الله كل ما سواه
وإذا بطل نفى عموم الافتقار بكل غناء الذاثر وإذا بطل
غناء الذاثر عما لا فاجل وعن بطل ثبوت التاثير بالكسب وإذا بطل
ثبوت التاثير بالكسب تغير نفيه وهو المصلود بتغيير المناسب
لعموم افتقار كل ما سواه إليه نفي التاثير بالكسب كاثبوت
قوله عموما وعلى كل حال يعني عموما في الذاثر وعلى
كل حال في الصفات كما ينبغي الشيخ مير سبل عنه وأرشد

[illegible]

فمن الرسل

[illegible]

لا كره في كونهم رسلا الله تعالى بيان الاستثنائية كتحقيق القرآن
علم ابديةهم **وقد اقبلت في كونهم رسلا الله تعالى** يعني الحسد
والامانة والتبليغ **وقد اقبلت في الحسد والامانة والتبليغ**
صدقهم وامانتهم وتبليغهم **وقولهم كلوب** **فوقه** واستقام
لغة فعل المضارع كلها قد راجع في كيبها لاطافة الرسول الى
الله ملزم حاد **واما محالة** فعل المضارع كلها راجع
طاه وبيان الملازمة **فوقه الشيخ** وفي التمسك كانه
ارسلوا ليعلموا الخلو باقوالهم **وقولهم ما** **وقولهم** **فركب**
يار الله ملازمة من صفري وكبري **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
التي علم صفري وكلامه **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
التي علم كبري **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
علم الصفري **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
لاستحالة اوصافهم **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
فما كان بكل شيء **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
البشرية **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
الله عليه وسلم **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
الاخر البشرية به وبافواه لوجوب عصمتهم
الحرم والمكر **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
حاد **وقولهم** **وقولهم** **وقولهم**
الاولم تكر الاخر البشرية جازية في حقهم ملزم

لما وافقناهم فيهم لازم يار الملازمة لوجود عجمتهم من
الحرم والملازمة فيهم وفروعها من الملازمة المستثناة
ملازمة وفروعها من الملازمة ملازمة وفروعها
بهم بكم فيهم وانما ملازمة بكم بكم بكم بكم
وهو المطلوب وانما ملازمة من الملازمة فيهم الملازمة
لا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
بهم بكم فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
عرا بكم فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
بهم بكم فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
ينبغي ان لا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
ملازمة فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
المراد الملازمة فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
وهو فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
اجرم وحججه فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
من الملازمة فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
بكم فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
وبكم فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
على انهم فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
على انهم فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم
الحكم فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم ولا تفرد فيهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ

قال البغية العلامة ابو عبد الله محمد
ابن موسى الكلاعي يوصي ولده
وكتب له من جايته به رحمه الله

بحمد الله ابرار فستعبد
 بنعمته ونعمته كثيرا
 على النعم الشوايع والعوايد
 بظاهرها وباجناسها توالي
 بنعمته تلعبه خير ائمة
 اذ البصر قد ابلو بغير
 وكل بليته عنا زواها
 فخرنا كل امية بفضل
 نسا بركة نوما هينا
 وكم في النفس من عجز واهم
 عند انابه معتبر عظيم
 وينقسم الغراء على عروق
 وهز القذرا فكون فيه
 وكم في الخلو من عجز واهم

[illegible]

وَنَشْكُرُكَ اَزْ دِيَادِ اَمَلِيهِمْ
 وَلَمَّا اَلْعَفِيَّةُ شَاكَرُوا
 عَمَّا اَلْوَدَّ وَالْمَغْفِرَةُ
 مَرَّاحِيَةً حَلِيَّةُ التَّحَامِلِ
 مَالِ اِيْمَانٍ بِالْمَرْمَةِ وَقَوْلِي
 فَكَمْ مَثْوَاةً شَرَّ اَوَّلِيهِ
 وَسُرَّ الْعِزَّ غُلُو حَرَمِي
 وَارْحَانِيَّةً لَكَ تَكْرُحُومًا
 وَكَتَرِيَّةً وَاقْنَعِي يَمِينِي
 جَلَّالَتَهُ يَكْفُرُ اِيَّا حُشِيَّةً
 وَاتَّقِي تَضَوُّكَ الْكَافِيَّةً
 تَرَدُّدِيَّةً وَتَقَاتِي حَاسِرِيَّةً
 وَحَشِيَّةً سَرْعَةً اَلْشَامِيَّةً
 وَلَا تَقْهَرُ وَاتَّقِي رَحِيْمِيَّةً
 بِفَرْسِيَّةٍ اَلَا اَلْاِيْمَانِيَّةً
 وَارْتَلَبِي وَاتَّحِي حَلِيَّةً
 فَرِيَّةً الشُّوْرُكُمْ اَرْدِيَّةً
 وَكَابِرِيَّةً اَدْبَاوِيَّةً
 وَسُرَّ اَعْمَلِي لِحَرِّ الْخَالِصِيَّةً
 اُبْعِدِي السَّاطِرَ السَّابِلِيَّةً



وَلَا تَأْمُرْ بِمَكْرٍ لِلَّهِ فَاتُخَذَ مِنْكَ
 وَلَا تَخْلُكَ وَأَتَقْنَا بِأَمْرِهِ
 وَلَا تَقْفُ فَرَجَ أَمْرِهِ فَتَرَا
 قُلْ خَيْرٌ لَّيْسَ لِي مِنْهُ حِصَّةٌ
 قُلْ بَلِ الْبَلَاءُ لَكُمْ كَمَا كُنْتُمْ
 وَمَنْ مَكَانَهُ فِي بَلَدٍ عَرَبِيٍّ
 وَخَدَّ بِالْبَصْرِ وَارْتَدَّ أَمْرُهُ
 مَعَارَاتٍ إِلَى جَلِّ نَصَابِ عَيْنَيْهِ
 وَخَبْرًا إِلَى عَيْنَيْهِ وَاحْتِصَانَهُ
 وَكَأَنَّ الْحَوَادِثَ عَجَائِبُ أَرَادَ
 رَحْمَةً عَنِ الْفُظَاهِيَةِ نَكَلًا
 وَلَا تَشْرُقْ وَلَا تَغْمُرْ بِوَجْهِهِ
 وَلَا تَقْرُبْ إِلَّا الرَّاحَةَ وَاعْمَلْ
 مَعَالِيقَهُ أَوْ مَعَالِيقَهُ أَوْ أَوْ
 وَهَذَا الَّذِي أَوْعَلَ فِيهِ رَحْمَةً
 فَلَيْسَ لَهُ تَمَاجِيدُ إِلَّا خَيْرٌ
 وَغَيْرُ مُكْرٍ أَوْ أَمْرٍ عَرَبِيٍّ
 تُقَرَّبُ بِالْفُلُوحِ أَوْ الْحَجَرِ
 وَحَبِّ الْمَرْءِ لَدُنَّا كَمَا بَاعَ
 تَكَلُّفُ حِكْمَتِهِ فِي حَيْدِ دُنْيَا

فَاذْكُرُوا الْاٰمْرَ الَّذِي كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ
 فَرِحْتُمْ بِهٖ الْمُنٰثِرَ لِئَلَّا
 تُصِيبَكُمْ فِيهَا اَلْاَمْرُ الَّذِي تُلٰكُمُ
 بِهٖ اِنَّكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمُ لَبٰرِكُونَ
 فَمَشَىٰ الرُّجُلَ وَاَنْتُمْ خَيْرُ تَحْقِيقٍ
 تَدُلُّوْا اَنْتُمْ حَقُّكُمْ وَكُنتُمْ
 بِاٰمْرِ الرَّوْحِ اَنْتُمْ اَرْءَا فَيَسِّرْ
 وَمَعْرِفَتِهَا اَلَا تَعْلَمُوْنَ
 فَاَنْتُمْ وَاَمْرًا لِّصَدِيقٍ
 وَاَخِيْرُكُمْ لَمَّا تَقُوْا اِلَيْهِ
 وَاَخْلَفْتُمْ فِيْهَا الْكَلِمٰتِ
 وَكُنتُمْ بِاٰمْرِ الْمَلٰٓئِكَةِ مُتَوٰقِنًا
 وَكُنتُمْ اِلَى الْعٰلَمِيْنَ اَنْتُمْ اَحْسَنُ
 وَلَا تَحْسَبُوْا عَلٰٓمَةَ السَّاعٰتِ
 قُلِ الْيَوْمِیُّ نَدٰٓءُكُمْ فَمَنْ
 مِّنَ الْعَمِلِ الْكَبِيْرُ لَعَلَّكُمْ
 تَعْلَمُوْنَ فَمَنْ فَعَلْهُ الْفٰدِرُ
 وَنَدٰٓءُكُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا
 فَلَا تَسْرَوْا وَكُنْتُمْ جٰمِعِيْنَ
 فَلَا تَقْلُوْا اَنْتُمْ اَخْلَفْتُمْ

فغير الهال فصدده كما و
 قرأ ما عاينته ويطعن
 وفيه اليافقه لك فغير
 وتصحب الفاعلة فغير
 وخبر الالبتر ليس حوق
 بعض الملل فغير يكون فغير
 ولا ترغبت في الربيع فغير
 فإن الربيع فغير ما لحيه
 ولا الربيع ما كنالترضى
 وإياك لا يوافقك فغير
 وإياك المراح فغير غير
 يحول فغير فغير فغير
 تسقى فغير فغير فغير
 وإياك الفمار فغير فغير
 ويخرج اليافق فغير
 ويوجد السيل اليافق فغير
 وإياك الناب فغير فغير
 فغير فغير فغير فغير
 فغير فغير فغير فغير
 فغير فغير فغير فغير

وكل فريسة للمكشرب
ولا يخرب الكوارث
وما على الرجال الفاص
وفيها راحة للمفيعين
ما الذي يجب حمله
وإنما هذا جمع فتورنا
ولم خسران وجهه
وما الجاهل الضال
بمكشرب اليمير العلي
يكون در بعض المتفاني
وما ربح من جنة الكه
تسبح عن نهم كاش
بكثر تمثيل الضاحك
ولا تفهم من القناع
مواكب يدور المحر
بلا يفربا او يمن
باب الكتب للمفيعين
يخرج في عفر العا
واكلهم رفاة
الالكعبا واجعله دونا

فَلَمْ يَكُنْ لَهُ عَمَلٌ فِي الْعَشْرِ وَفَصَحًا
 تَبَيَّنَتْهَا وَتَعَبٌ فِي التَّوَالِيهِ
 وَمُكْنَعًا وَارْسَالًا كَيْفَ تَشْتَمُ
 وَارْسَالًا لَا تَدْرِي كَثِيرًا
 وَنَعْلًا لَا يَكُرُّ إِلَّا خَصِيصًا
 فَإِنَّ رِيَاضَةَ الْأَنْبِيَاءِ نَهْجٌ
 الْأَبْلَاحُ قَوْلًا قَوْلًا رَاجِعًا
 إِلَّا بَانُوا عِلْمَ الْأَجْرِ أَمْرًا نَزُولًا
 وَلَا يَمْلِكُونَ فِي تَحْرِيقِهِ
 سَبِيلًا مَابِزِيدَ الْكَفِّ حَسَنًا
 وَبِكُرِّ الشَّوَارِبِ فَصْفًا
 وَمَحَلُّ الشَّوَارِبِ فَفَوْشًا
 وَخُرْفَةُ الْعَوَالِمِ عَمَلًا
 وَفَتْحُ النَّزْرِ بِالْعُرْدِ الْوَرَاثَةِ
 مَعَامِلًا لَا يَكُرُّ إِلَّا أَفْطَامًا
 أَدَامًا حَتَّى تَنْفَسَ كَانُورًا
 فَشَائِبُ الْأَيْكُرِ الْفَرَاخُ
 وَفِي الْأَيْكُرِ الْخُصْبُ بِالْكَ
 وَلِيْلُ الْبَيْتِ الْخَطُورُ
 وَأَيُّهَا الْحَبِيبُ بِالْمَحْرُورِ

وخرجت منها كاتبة حرة
 وتمت بحمد منير القاض
 وراؤا وشالان ليمين
 ورجل لا ترفد ماصو
 وبعير الاباير فاحف
 بضاو حواير المسلم
 الا فمردوا من شني
 الا حو نو را فاعط
 ونسار الغرائد لظا
 وفخر شفاير ماول
 باحير الشفاير ارب
 وليم العذر من ك
 يكون الخو غرغا
 وكاتاخذ بنر الا
 بكرض ميا وكات
 كانت غادة حمت
 زالا باردا ودم
 جميع الفير ع
 بلا قلمر علي
 الالكلي ليشوار

[illegible][illegible]

وقالوا ان الله لا يهدي قوما
وقالوا ان الله كالمال جوده
ومعرفة النجار والحق والمقار
فيما هم من حجابها اعتر
وارجوه في علم الله في العلم
فان الله انزلت في قلوبنا
فانزلت ما في قلوبنا من
بلادنا ولا افرقنا من
الاكبر كل يوم في اعطاء
وانت بعم على حبه كغير
لقد علمت من طوبى وولدت
نشر في الله فامروا واطروا
لقد كل الزمان مع ايتنا
بيننا بعد يوم في كل كثر
وقال الله في مبعده علمه
تغشوا اهل دنياهم وغشوا
اهل اكار الله فيهم ابو نضوا
كنتم به الضنن وكل من
الان القباوي والفضاوي
فانهم ضوا على سرائسوا

فيجوز ان يكون في
فلا تظنوا انكم ستقربون
ومعرفة الخواص والنفوس
وتفهم ما بعد الشاهد
ولا تفهم ما وراءها
وقول الجواد في عجزنا
وتفهم ما وراءها
عنكم خبر من علمنا
بلاقيته من المصالح
من شأنا في العلم
وضرهم امتد الكار
عليهم ومعه الفادي
بيننا بعم من قلوبنا
نقاب من الله غير المبكيات
على علم الوكلاء فامرونا
وساروا فيهم العظمير
واضحى بعد ضماهم
بلا مفاخر في الضنن
امور حجة في العلم
واركته بواجب الكافية

وايات الفضة في يوم
بارك الله فيهم في
وارفوا فيهم في
وارفوا فيهم في
واما كذا فيهم في
بهم فيهم في
بكم فيهم في
مدية فيهم في
بها كذا فيهم في
يشوا العلم في
واما كذا فيهم في
واما كذا فيهم في
بكم فيهم في
بكم فيهم في
نكرنا فيهم في
وعند كل مجتهد فيهم
وقد دل الله على جواب
فهم فيهم في
وارفوا فيهم في
ولا تنكروا فيهم في
مدية فيهم في

ترويه الفضة في يوم
وارفوا فيهم في
فذلك فيهم في
فذلك فيهم في
بهم فيهم في
وحسنه فيهم في
مدية فيهم في
ومعه فيهم في
واضح فيهم في
ومعه فيهم في
وقد سلك فيهم في
ترويه فيهم في
ولا ايت فيهم في
كمد فيهم في
ولا كمد فيهم في
يقال فيهم في
كما تبغوا فيهم في
قدرة فيهم في
وبكم فيهم في
واضح فيهم في

بلا تعجب لنفسك ولتفهمها
 فتبين من غوامضها كثير
 ومادح بنفسه ما رجا سعيه
 بار يمدح في حقيقته وفنه
 من الادب علم واكتسابه
 بكونه حاضر بفعله اعقاب
 من له اليد واليد تابعه
 وحسن الخلق والارادة يوكها
 وبنو السوادير وكس فيقده
 واياك الفكيهة بنو اتم
 كذا الباطن ووجنته اخاله
 وجاهد لا يكره الاستكرا
 وخذ بعلمك الذي لا يخلو امر
 وضيقك لمعزتك فله يتر
 ولا تخرج مضيقك في شراه
 وابغضه الا له وجب فيه
 وان بلاغة البلاغ يمحور
 وان براعة الكتاب خذ
 هو الكسب والالتفات راج
 ولا يغلب عليه النعم فاشعر

فنون الشعر مع ترويض على
 وعلم الكتب كالعبه ودهنه
 بهيمه تحارب للمتكبر بيننا
 كما علم بحال في محسبنا
 تصدق بالثمن في كسبينا
 ترويحنا ولكفار من ملجنا
 بكم من الهدايا تلخ نفوسنا
 وكسر الهبات قد تشررونا
 جماع الكعبة الا عرك باقرا
 سيد خراجته سيقور الهيا
 ولسبقه العلاسق باجتنبا
 وفقت على اخوافه بنوقنا
 ونتم فخر الاصول بكل شرع
 كالا نسار التي خروا حرا
 وهن الحزم متفخر بمقيل
 وبالخير الذي يعتاد نكفا
 وفد كابر حرم ضلال
 متابعه لبلسمه وكفير
 بلامهم يكون علم ايماننا
 علينا لغة الرجز تضرنا

٢٧
 لاجل من اجتهاده شاعرنا
 ويمكر ان يكون وا يكونا
 وار وبالفرادة موفينا
 يرى للمشتبه به معينا
 ولا تسال الكسب سكالجينا
 تراهم بعزادهم ممر حينا
 ويتعالا يحب المسرف حينا
 ولم يسترفوا ولم يتكبرون
 يحجموا الكلام والحقينا
 على العاداة بهما مدحينا
 وبنا عنونا مستشرقينا
 هيانا حقا ميتا ديننا
 وخبره قد ثوروا متبكيننا
 وبالاملاط التفسيرينا
 يقول بقولهم ويديرنا
 ورد الشرايع اجمعينا
 ورامعنا بهم كالمزبدينا
 بعد شادوا الشرايع ممتينا

واياك العجوة بلا ترونها
فصاها تورتك الجحشوما
 وزندة ونحش من مشر
 ويسم اختلاف في كثير
 ومعربة الكسود على اختلاف
 وفي الهيات بينهم اختلاف
 في العجم يد على بسايد
 وما العاد الى الجاريات
 ومعربة المناز اخر منها
 كمثل البرق في ثبات بعض
 ومعربة الزاوية لا ترونها
 وابغض كل ميتة كقور
 الا ان التروا بخر شرفين
 ضاللتهم وكبرهم شيع
 هما كرويا في كجروبي
وفي قال الرسول كلال حق
اصحابي كالجحش لمفسرين
 وما نخر الجحش نباح على
 تسع الشيف للاسلا جينا
 ونمعه على قريب
 حجاب في الجحش
 وفي قليل من رجح الكسونا
 تريد ضلالا في البلا قينا
 ونه عرجوا الكسونا في الجا
 وسفد بعصمهم في الجا
 بما نسا الدكالا بخر كسونا
 واجبر قاع الجحش في الجا
 وجري يستير بها فينا
 حيار وكيف تفرح جاريها
 كمثل الزاوية كالجحش
 واكره من يهره الكا في الجا
 ويعرهم الكلاب الخارجيا
 وهم حشوا الضحابة معلينا

٧١
 ٢٨
 ومخر الخرج من جحش
 نكوي بها الجود كفا حينا
 فيه عشم تجم السامعينا
 اجل وسيلة المتوسلينا
 بلا ذنب له يا ينفمونا
 وحرا الجحش امري يجلونا
 وما اية بشري بكر نفونا
 وانكر للذي ايفهمونا
 بار القاسم عي اجمفونا
 فبعصوات خير الغادينا
 وما الوت نصحنا للبينا
 واسله عياد الرخونا
 نالك لم وكانوا افا حينا
 اخبر به غوة لا فريينا
 واعقم عند غير العالمينا
 ويجعلهم حيارا حينا
 تريد بزاله نبح المرشينا
 لكنا في الحفيفة عاجزينا
 من الدرجات والعمور انجينا
 ومارد الكرم السابينا
 الا هو كجحش الجحش
 واورثنا ميل الفرج حش
 وغير من الاطراف حش
 في بعضهم ولعشم اكر
 افمت مخرها عشم ام حش
 م ما ذنب سوي على يجل
 على ايارن واخر كجري
 تصح عنهم اية حش
 يرو الا غور المكشونا
 بار كانت ثوب او حش
 الا اية نكحت بفر جحش
 جارت قبل بذا الكشمين
 اجاب الله يبط د عا فوم
 ويسمع مرد كجري ابي
 وفيه الا كاله لكل خير
 وبارك في بنته وفي بنهم
 ثلاث مير يسطا فحش
 ولوا عونة في كجري
 لنصعب الجحش بها الجوا
 انه اسال الكرم عشم يجل

(الاج)

ولما اكبر انكرت حلال
 كتبت وحيتت نكحوا وعك
 ولم اك شاعر الا كرتي
 الا ان الفلاح عليته فيه
 لعن الله يجمع عنا فريسا
 باريفد والاشم عسر
 بقولوا اذه بمونا بجر امين
واختتم بالصلاة على النبي
سماه الله جو والمزسلينا
 اثنتا عشر بجر الله



بسم الله الرحمن الرحيم
من نكح الاما السيوي
بما صح الفراء ومنسوخ
 فراكتر الناس في المنسوخ مر عود
 بها ط فجر يد اي كمنريد لهقا
 بالاشوجه حيث المر كاري وان
 وحرمة الاكل بعد النوم مع رقت
 وهو تفويه بيها صح في اشر
 والاعترا بجر بعد وكنتها
 والمجلف والخبر للزنا وقرط اولي
 ومنع عقر لزان ونرا ابنة
 ودفع من لمرجات واية فجر يد
 وزك اية لاسيتران مر ملكت

وصلى الله على سيدنا ومولانا
رحمه الله تعالى
كما ذكره في الانفا
 وادخلوا فيه ايا ليسر تحصر
 عسرو وهرها الحراق والكبر
 يوك كاهله عند الموت محتضر
 وبديته لم يصب الصوم مشتهر
 وفي المحرم قتال لال كبرو
 وارتيان حريت النعس والعكر
 كبر شمر تيم والخصم والنعيم
 وما على الحكة من الفدر محتضر
 كزاد فيا الين مستحضر
 واية الفسمة البطل المر حذوا

٧١
 ٦٩